

حاشية على المظول للسعد التفتازاني، تأليف السمرقندي،

ح س

أبي القاسم بن أبي بكر - بعد ٨٨٨ هـ. بخط محمد بن

يونس ١٢٥٧ هـ.

١٤٢ ق ١٤ س ١٧ × ٢٢ اسم

نسخة جيدة، بأولها نقص، خطها تعليق حديث،

٦٩٦١

طبع سنة ١٣٠٧ هـ.

الأعلام (ط ٤) ١٧٢: ٥ الظاهرية (علوم اللغة) : ٢٦٣

١ - البلاغة الشريفة - المؤلف ب - الناسخ

ج - تاريخ النفس - حاشية على شرح التفتازاني
 كتاب المخصص
 على المظول للتفتازاني

١٤٠٩
 ٢



٤٢١

الرقم: ٦٩٦١

العنوان: حاشية على المصطفى
المؤلف: أبو القاسم

Q A A A -

$P \rightarrow Q$

محکمہ سائنس و ٹیکنالوجی

۵۰ کا

३३३

Copyright © King Saud University

فعل

لأن قيل صالح لم يمتدأ انفع العطف على قوله ان قبله في الخبر بان يكون المذكور خبرا لثبوت

[illegible]

فقال ان هذه عبارة بعض النفاة وعن كذا مرفوع الخ لا يمكن ان يكون هذا القول مرفوعا ولا مرويا

الذين انطقت على الله وسميوا فيهم جعلوا الوقع الاسم فيمن انهم غفروهم

الميزة أفلاكم دعه ففرب يان بلست دلهذا التركيب محل رفع اهل غايته ان كان قبل

وهذا العادل رفوعا واعلم انه اذا جعل قياره مطلقا على كل اسم ان يكون خبره المزدوف

مقطعاً عما قبل خبره على الفوائد الآتية ثم نوارده العاقلية على عنوان الحمد أفكس في العود في البنية

والخبر **وله** انه ان يرتفع بالابنة قال العاقل فاجعل من عطفك الجدة اهل قبل وام من

هذا الكلام العجيب الذي في افق الوجه الكبري ثم قطعوا الطوفان بقسم على بعض اهل
الطوفان

المطهر عليه السلام بوفد علي بن ابي طالب عليه السلام في الجبل والعباد والادب والوفاة خبره الى قوافي

هنا الخ في نسخة لفظ الكلام اي في اوله من الكتاب فقولوا في خبر المذکور اليه السلام في اوله

هذا الغرض قد اُخبرنا به في كتابه واما قوله فاقولم لمزيد الامور ارجو وبالله التوفيق

هذا هو الذي وقع فيه الخيال في قوله تعالى

الشيخ عفيف على الصائغين قطعا واحدا به افتقار عطف الجمل على عطف المفعول فذكره بقوله
(الشيخ عفيف على الصائغين قطعا واحدا به افتقار عطف الجمل على عطف المفعول فذكره بقوله)

از غلبه الکفوف

وهدية مني الى الامير عبد الله بن عبد العزيز
في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع
الثاني سنة ١٢٨٠ هـ

عاش تيسير ان يكون جوقا روضه فرحان و بعد الغيبه
 دون /
 ونفسه را به فرشته ان فرشته خائنه و در ان تمام آيات
 الهاميه را به فرشته ان فرشته خائنه و در ان تمام آيات
 قبله بلع و با بچه فرشته را به فرشته

احمد از علی محمد زاهد بدست آمد و در این مجرای کتب

من تيسر له ان يقرأ هذه النسخة في كل يوم

لأن الله تعالى قد علم أن كل من آمن بالله ورسوله
وآمن بالله ورسوله وآمن بالله ورسوله

منه في سنة ١٢٠٠ هـ

الربيع من العدد
الاجزاء اربعة

[illegible]

ووقلوا

[illegible]

لا ان يقطع عن ابوبكر كونه من آل البيت وعطفا على
عقبات ابوبكر كونه من آل البيت والقرابة التي لا ينفك
عنه ولو كونه من آل البيت كونه من آل البيت وعطفا على
جده كونه من آل البيت كونه من آل البيت وعطفا على

العوام من كل الطبقات في حوزة الشريعة والعلوم الدينية
فصنعت فصولاً كثيرة لادراج الاولوية لتقدير الفضل دون الخسر
بالجملة الاولوية لتقدير الجهد والفضل دون حقيقة كماله والرياسة
تقدراً على امتداد العامة

خارج رقم

في علم كمال المستفهم وهو ما لا يثبت في الدنيا بل في الآخرة وهو ما لا يثبت في الدنيا بل في الآخرة

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
ظهيراً والعدل قائماً
والرحمة واسعة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم بالصواب

وكانت هذه هي الفكرة التي كانت في ذهنه
والتي كانت هي الفكرة التي كانت في ذهنه

قل يبا الذي لانهم فكلوا لعل الا فكلوا بسنة وادى الا فكلوا وكذا فكلوا السموات

[illegible]

الملك الناصر بزيادة لما في الفتوة على ان منع مطلق ولا يخفى ان مثل تلك مطلق الصانع والفتوة بل

الحج بين المتقين من جنس الظالمين اقل من ايام الله انما الله الظالمين ما يتبع

التي تفضل ان تقف المعطى بالشرائط المعبرة فيه انما هي من غير الظلال اذا

من الركود أو الخلق قد يكون تعلق الفعل بالفعل بعد الفعل الثامن أو الحادي عشر

تدبر بليغ مع قلت منه التعميم لقوة التقاض فليد اعلم في كل الاعداد والتمام

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor creases and discoloration, characteristic of old paper. The page is set against a dark background.

منه من ابيك بقا فنت ابيك الخصة مع انما يست

قريباً

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, particularly along the edges, suggesting its age. There is no text or other markings on the page.

على ما لا يخفى على اولي الاقدام **ادع** ادع ادع. قبل المصل بعد الطلب ان كان من
 ادع وهو البذل فيكون الالة يكون منه مخرجا بافضل مطلقا بحسب ما يكون الحال
 به الطواع. ادع ادع البعاز من كنهه من كون معرفته على كنهه غير متروكة على ان
 في هذه التكاليف على التفتيش في الشوق الى البذل في غير **ادع** وغير ذلك كالتبليغ والتمديد
 والتمديد الى الغاء او غير ذلك في العلم ان يوسع اليه حق المسند اليه فيتمدد ان العلم المسند لذلك
 المنوع من الوقوف **ادع** وهو التبع او منة اذ هو اعتراف المص على الحاكم في هذه المقام
 بان التولية لما دون علم في المسند كان التبع حاصل بدون اذ كان في شرح المنع **ادع** واما
 يقال ان التبع حاصل بدون ذكر المسند عند ختام التولية ثم على ان جعل الوقف في التبع **ادع**
 ولان ذلك المسند اليه فيكون على ان يوسع التبع دون ان وقفة النسبة وان قامت على تسمية المسند
 فلو لم يرد في حاله **ادع** افادة النسبة قبل العقل فائدة وكان قصد التبع في حاله
 ولا يخفى ان **ادع** وهو التبع عند التولية لا يتعدى فان التبع في التبع في وقت المسند للمسند اليه
 ومنه ان من عدم عند التولية ولعل لهذا في الفصل قبل لان التولية المائدة على التبع في
 اي حال قصد التبع في كل حال في نفس التبع لا يحصل بالتولية على وفق ذلك في
 شرح المنع **ادع** هذا وقد يقال ان التبع الى سلب البذل في حق من قصد منه التبع فلا بد من ذكره

ولهذا

ولهذا لا ينفك ذكره في المنع **ادع** ادع ادع. وقد التبع في ذكره **ادع** ادع ادع. في نفس
 للتقوى لا ينفك من التقوى فالبعد به لا يعرف قبل ان ينفك التقوى عند المطلق
 فيكون **ادع** ادع ادع افادة التقوى في حياطة الغرض **ادع** ادع ادع. بل على معرفة التي في
 اي يجوز بها ايضا كما يخرج صورة التقوى فيكون المراد التبع في الجواب وكذا المراد بالمراد
 في قولنا علم من عدم قصد التقوى للموسم بحسب الغاية ولا في المخرج الى العلم بحسب التبع
 ولا انما على كل حال قال الفصل في لا ينفك **ادع** ادع ادع. ان هذه التكاليف لا يمكن ان يكون
 غير فاعلم يخرج في عدم افادة التقوى اليه في لا يخرج في عدم قصد التقوى والتبع في
 بالية يجوز ان يخرج في عدم افادة التقوى في حال الافادة على المعاني التقوى لا على ما هي
 المعبرة في عرفهم في ذلك المعبرة وغيره بالخل في عدم قصد التقوى في حال **ادع** ادع ادع. وظاهر
 لم يكلم بنبوت منطلق **ادع** ادع ان كل من منطلق وانطلق من غير اشتراط الاله ليس
 محكوما بالنبوت ليرد المراد بقوله فيكون مضمون محكوما به **ادع** ادع ادع. فليكون مضمون
 في نفسه من غير اشتراط **ادع** ادع ادع. فيكون بالنبوت يدل على تغيره السبب الى بل فيكون
 فمضمون الحكم عليه **ادع** ادع ادع. لم يرد ان محكوما به **ادع** ادع ادع. واليك فيكون مضمون في حاله
 قلت افاد ان المسند هو مطلق وانطلق في ذلك ان مضمون **ادع** ادع ادع. في فاعلم

لأنه في حاله ان لا ينفك من التقوى فالبعد به لا يعرف قبل ان ينفك التقوى عند المطلق

فمضمون الحكم عليه لم يرد ان محكوما به واليك فيكون مضمون في حاله

Copyright © King Saud University

[illegible][illegible]

[illegible]

اتبع كلام الحكماء فيهم وذكر في كل من في الحقة والولاية اعم من الحقوق
النافذة ذكر الولاية اعم من العلم من الخيرة ودية من غيره

[illegible][illegible]

لأنه في غير مبتدأ وقبله فاعلم **هـ** يستدعي الكسوة الواجبة وإذا حذف الفصل
بذلك مع أن كل فعل كنه كغيره عليه قول فطلب **هـ** ينبوع آب است أو في أخاف أن ينبوع آب
لأن قرب أفيت في خبر ليس شأنا له فاعلم بالهويني اليه ينبوع آب است **هـ** متعلق
بما قبله متعلق **هـ** فاعلم بالهويني في شأنا له لأن كلمة أو لقبتم الكهنة
بما قبله متعلق **هـ** فاعلم بالهويني في شأنا له لأن كلمة أو لقبتم الكهنة

بأنه لا يروى في نسخة علي بن أبي حمزة عن جده السبيعي أنه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

مخافة ان يتغير المذهب التوفيقي او ان يتسلب فيها الهدى
الاصلي التوفيقي

بعله ثم مطلقا به فارجا عن البيان القياس على الفوت تحقيق ان يكون من جملة
 حيث ذكره قسم النعمان في جلد سيم
 اطة البس به واجتمع الى التذرية بق فن حكم بخرج هو ان تطلق اليه اليقنة فتد

عن صاحبها ابو واو اما افافه القوم فمفهم فيقول اعتراف من زيد قام عليا ندم له
يقول عليه السلام افافه ندم الحكمه

۱۰۰

و ام خاوندانم

هذا الخبر في عدم ما راجع الى التقييد اذ اذاعة الخبر لا يقتضي ان يكون بوجه ان الكلام
في عدم اذاعة الخبر لا يقتضي عدم الخبر وانما لا يوجبه في المقام لان قوله بآبائه قول بل لا اذاعة بقوله

والتفتة في احوالها بالعلم
سوق في بيوتها في بيوتها في بيوتها
والا في احوالها بالعلم

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

copy

على ان في الحقيقة انما هو الذي لا يثبت في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم
 وانه يبطل قال الفضل انما هو الذي لا يثبت في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم
 على انه هو الذي لا يثبت في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم
 فان لو كان يبطل البطل في كل من الفعلين في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم
 يبطل كلام الشرح على ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 غير متساويان في الوجود من قولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 لقوله في بطلانه كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 وانه يبطل البطل في كل من الفعلين في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم
 فلا يثبت اصل في قوله في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 وكان انما هو الذي لا يثبت في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 برهم في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 عبارة عن كثرته في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 هذا على انه هو الذي لا يثبت في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم
 الفضل انما هو الذي لا يثبت في الوجود كقولنا ان الفعل المعلوم كقولنا ان الفعل المعلوم

३५॥

الالهة وما ذكره في الرواية ان يفسر في العود فيها كونه اليه من يلهي جعله عال على وجه حال
 التكبر في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر فلا منافاة بين التكبر والالهة لكن
 على انه يروى عليه ان في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر فلا منافاة بين التكبر والالهة لكن
 من الرحمن العذاب القليل فيكون ان يتركه لفظ المثل على قوله الالهة هو علم ان فوكه
 لظاهر زيادة الشفة وقدر من ان يعيب العذاب او في الالهة فباب ان يحمل التكبير على التكبر
 فيكون لظاهر زيادة الشفة اتم واقل كما لا يخفى في هذا الابدان كما ان لفظ المصالح الى ان يكون
 قوته على ان المروءة في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل ليروي قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل
 عظيم نعم لاراد ان الحقيق ان يكون فانه اليه عكس كل واحد وهو البتة تعالى فيهما
 اتم في عذبه عظيم بهذا ليروي عليه عدم دلالة لفظ العسر على قوله الالهة الا ان الفضل
 قد السمع في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل ليروي عليه عدم دلالة لفظ العسر على قوله الالهة الا ان الفضل
 عن شعاب هذا وقديها في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل ليروي عليه عدم دلالة لفظ العسر على قوله الالهة الا ان الفضل
 كلام القدم والظاهر ما ذكرنا اعرف ما في الجائز ان اعرض عن ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل ليروي عليه عدم دلالة لفظ العسر على قوله الالهة الا ان الفضل
 عن رتبة رتبة الناس تكبر او تنقصا واليها في حكم القيم في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل ليروي عليه عدم دلالة لفظ العسر على قوله الالهة الا ان الفضل
 في قوله ان الله سبحانه من الرحمن على التكبر القليل ليروي عليه عدم دلالة لفظ العسر على قوله الالهة الا ان الفضل

قوله في مقام الجرم بوجه ان شرطه الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات

بل وقوله استدل ان مقام الجرم بل وقوله ان شرطه الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
فقد وقع الشرط في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
لعدم الجرم بل وقوله ان شرطه الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
وقوله في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
ان ان المقام المذكور لعدم جرم الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
يعتبر في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
ان لا يكون الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
مستوفى في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
انما هو الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
كان فذكره في مقام المقام المقام المقام المقام المقام
عالم انزل القرآن والزم الحجة بتبيينه على ان الزعم ان بل هو قوله الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
فهو معنى الله حقيقة وانما المقام المقام المقام المقام المقام
او هو حقيقة حال الاول يكون مغفول الشرط الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
لجوده والشرط الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات

قوله في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات

قوله

قوله في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
انما هو الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
لعدم الجرم بل وقوله ان شرطه الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
وقوله في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
ان ان المقام المذكور لعدم جرم الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
يعتبر في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
ان لا يكون الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
مستوفى في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
انما هو الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
كان فذكره في مقام المقام المقام المقام المقام المقام
عالم انزل القرآن والزم الحجة بتبيينه على ان الزعم ان بل هو قوله الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
فهو معنى الله حقيقة وانما المقام المقام المقام المقام المقام
او هو حقيقة حال الاول يكون مغفول الشرط الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات
لجوده والشرط الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات

قوله في مقام الجرم بالذات والشرط في مقام الجرم بالذات

Copyrighted material

[illegible]

الحرام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

صلوات الله على من لا ينطق بالحكمة الا هو
 والخلق والبر والدين في حقهم من الله تعالى
 والشرع والحق والخلق والدين في حقهم من الله تعالى
 في حقهم من الله تعالى

والتأنيب تغليظ الالام على الذنوب
والموعظة تذكير بالدين والآخر
والنهي والامر تذكير بالدين والآخر
والنهي والامر تذكير بالدين والآخر

[illegible]

وكانت ما عرفت في القاموس بعد انقضاء ورسى من قولك وادنا
فكانت عاين انقضاء الال الذي في يدك قولك بعد الال الذي في يدك
فكانت ما عرفت في القاموس بعد انقضاء ورسى من قولك وادنا

57.

جامعة Aleppo
قسم اللغات
شعبة اللغة العربية

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بجای اعلیٰ که از راه علم و ادب از آن بیاید
و از آنجا که از راه علم و ادب از آن بیاید

١٠٠
 قوله الكراهه انما بعد ان علم ان الكراهه على ما لم يثبت في العلم فذكر الوجود بمقتضى الترتيب
 الغير بالبرهان الكراهه انما بعد ان علم ان الكراهه على ما لم يثبت في العلم فذكر الوجود بمقتضى الترتيب
 الغير بالبرهان الكراهه انما بعد ان علم ان الكراهه على ما لم يثبت في العلم فذكر الوجود بمقتضى الترتيب

اربعه افرع على الكبد والاول انما هو

وهو ان على تقدير التوفيق اليه الكتاب ان ياتي بالبرهان

الموطأ

[illegible]

این کتاب از کلام جلیل و کلامی است که در آن کلام است

عن أبي بكر بن عبد الله بن محمد بن علي بن أحمد بن الحسين

ووجه ان ارضه بعلی مکتون الکما علی دعه و مشا ویدینه
یا زلزلک ان ارضه بعلی مکتون الاله انداره و حقه مشاییده
بقدم الارباب فندله کما هم ایضاً بالاندره ایستدیم

22

[illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

اول النقمه في دار الفقيه اول النقمه في دار الفقيه
اول النقمه في دار الفقيه اول النقمه في دار الفقيه

[illegible][illegible]

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

وفی

فتدبر في هذا الكتاب الذي هو كتاب الله
 الذي هو كتاب الحكيم الذي هو كتاب
 الذي هو كتاب الحكيم الذي هو كتاب

فاعلم ان هذه هي حقيقة ان المتعلق بغيره هو الذي هو
 المتعلق به فاعلم ان المتعلق بالشيء او بالنظر الى جانب الحقيقة
 قلت تعلق الفعل بالذات يجوز الغنى فكل من المتعلق بالمتعلق فاعلم
 من جهة الفعل فاعلم من جهة الواقع والحقيقة والشيء الذي هو
 المتعلق به بيان فاعلم من جهة الواقع والشيء الذي هو
 او فاعلم الفعل مع كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية ان كل واحد من
 على المتبوع يتوابعه في كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية
 واما ما ذكره في هذا الباب من ان لا يربط الفعل مع كل واحد من هذه الاربعة
 العاقل بوجوده احد من ان الكلام في احوال المتعلق الفعل في احوال
 وفي ثبوتها ان كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية
 وهو كونه الى ما ذكره من ان كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية
 يجوز جعلها افعالا ومتبوعا بالنسبة الى الفعل بل هو النسبة بينهما
 الفعل مع المفعول كالفعل مع العاقل واللام ان يقال ان كل واحد من
 جانب المتبوع بالنسبة الى هذا الفعل في حقيقة جازية الحقيقة
 وفي ثبوتها ان قومه في بعد فاعلم من جهة الواقع والشيء الذي هو

الكلام في قول المتعلق الفعل

فاعلم ان هذه هي حقيقة ان المتعلق بغيره هو الذي هو
 المتعلق به فاعلم ان المتعلق بالشيء او بالنظر الى جانب الحقيقة
 قلت تعلق الفعل بالذات يجوز الغنى فكل من المتعلق بالمتعلق فاعلم
 من جهة الفعل فاعلم من جهة الواقع والحقيقة والشيء الذي هو
 المتعلق به بيان فاعلم من جهة الواقع والشيء الذي هو
 او فاعلم الفعل مع كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية ان كل واحد من
 على المتبوع يتوابعه في كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية
 واما ما ذكره في هذا الباب من ان لا يربط الفعل مع كل واحد من هذه الاربعة
 العاقل بوجوده احد من ان الكلام في احوال المتعلق الفعل في احوال
 وفي ثبوتها ان كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية
 وهو كونه الى ما ذكره من ان كل واحد من هذه الاربعة في جهة الكسرية
 يجوز جعلها افعالا ومتبوعا بالنسبة الى الفعل بل هو النسبة بينهما
 الفعل مع المفعول كالفعل مع العاقل واللام ان يقال ان كل واحد من
 جانب المتبوع بالنسبة الى هذا الفعل في حقيقة جازية الحقيقة
 وفي ثبوتها ان قومه في بعد فاعلم من جهة الواقع والشيء الذي هو

ان المتعلق بغيره هو الذي هو
 المتعلق به فاعلم ان المتعلق بالشيء او بالنظر الى جانب الحقيقة

وفيه صراحة قانية يجوز جعله متعلقا بالفعل وهو الموافق لمراد وان
 المتبادر من كل كثر عند ذكر النفع القيد وجوبه الى القيد خاتمة ويمكن ان
 يقال ان المتبادر من هذا الكلام عند رجوع النفع الى القيد ضاحية
 ان يكون مذكور مع ايها المذكور او يكون المنفع هو الغاية ولا يخفى
 فانه ولو كان ان ليس المراد صاف لكان قد ضاع في انه يجوز ان
 يتوهم بهذا ويجوز ان في الاعتبار ان ما استدل به يذكر هو مفعول
 والمعنى ان الفعل المذكور هو ليس مذكور معه بمعنى انتفاء القيد
 والقيد جميعا وايضا كلام الاربعة يدل على هذا حيث قاله استدل به
 فاعلم ولم يذكر مفعول **قوله** اي تلبس الفعل بكل منزلة فيه بحيث لا
 يقتضي ان يكون الخلق من مذكر العاقل اذ قد تلبس الفعل بكل منها وكذا
 من مذكر المفعول في هذه الآية **قوله** وما هذا يعني ان المراد ان
 بالوجه المذكور فكونه نحو في الاربعة فعله ان مراده بالمفعول المفعول
 ولا يخفى ان هذا الوجه ايضا ما علم ان المراد بالمفعول به وهو قوله
 فاعلم ان المذكور مع فالمراد ان يكون انشاء له علم او نفع مطلق نزل
 منزلة اللازم ولم يتردد مفعول اذ كثر ان هذا انما يتصور

عند ذكره من قوله في المذكر المفعول
 في قوله بل هو مفعول وهو المراد
 قد مر فانما يذكر مراده

من حيث هو متعلق بمراد المفعول
 النفع في القيد فانه ان كان المفعول
 ايضا مذكورا في القيد كان المفعول
 مذكورا في القيد والى قوله

قال في قوله تعالى ان المفعول
 في قوله

في عدم ذكر المفعول ثم وجه تخصيصه بالبحث بالمفعول كونه قريبا من الواعظ
 اعتبارا من الفعل المتعذر اليه في الفعل والوجود وهذا ما قد مر من قوله
 مفعول الفعل المذكور في مفعولية الفعل المتعذر كخلاف غيره من الاعمال
قوله اي من غير اعتبار عموم في الفعل بهذا عار وفي الاربعة ان
 صفا التميز من منزلة اللازم عدم اعتبار تعلقه بالمفعول كاعطاء ولا فاعله
 وما عدم اعتبار عموم الفعل او خصوصه فلا مخرجه اصل في التميز من منزلة
 اللازم واعتبار ان لا ينفذ التميز من منزلة اللازم الا بمراد ان اذا اريد عموم الفعل
 وخصوصه ولم يعتبر التعلق بالمفعول اصل من منزلة اللازم قطعا
 وسيجيء في كلام الله في هذه الآية في قوله **قوله** الخ في بيان ما جاز
 ما تعلق له الا عطاء اي الا عطاء العباد رخص المحكوم عليه وكل لو جهن هذا فاعلم
قوله ويكون كل ما مع من التبع له اعطاء غيره لانه قد قالوا من لو قيل يكون
 اذ وهذا لا ينافي مع انما سبب القيد وليس فيه من سبب له علم القول انتفاء
 اداة القيد **قوله** كل ما مع من تعلق به قيل ان المراد ان يكون مع من يعطى
 يوجد في اعطاء ولعل وجهه انه لو كان الخ من بيان تحقق اصل الاعطاء منه
 لوجب ان يكون من طلبة فاعلى الذين عن العلم واللو لوجب التاكيد وعلى
 ان يقال ان جملة الآية التي هي من باب فعلية معينة للشق والاكيد

في ان عدم الفعل خصوصه باق
 ايضا انما يذكر في كلامه

في ان عدم الفعل خصوصه باق
 ايضا انما يذكر في كلامه

في ان عدم الفعل خصوصه باق
 ايضا انما يذكر في كلامه

رقعة في ان
الرقعة في ان
الرقعة في ان

وذكر العدل
في سنة ١٢٠٠
قوله

ابن ابي حاتم بن زياد الاول عن زكريا بن ابي جابر عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان من لم يدر ما له ولا عليه لم يكن له من الدين شيء الا ما كان عليه من نفسه

[illegible][illegible]

لا انقل الى غيرك في الحديث وقد نسخ بالبريد محمد

بعد هذا فاول ما قيل في الدنيا استيفاء الاكل والشراب كما استوفى به بعض
 انفسهم فمعرفة انهم لم يملكو العباد في الارض فابان ان عليه واداه
 ولم يملكون ان يملكو العباد في الارض فاعلموا اني وما حدثت انتم في بيع
 احوالهم فمعرفة انهم لم يملكو العباد في الارض فاعلموا اني وما حدثت انتم في بيع
 لكن قد ارجع احوالهم الا في ما اقول هو لا يلزم فكل من

او تنكر كل ما في قلبها ووجد بها في سبيلها فينبغي ان يراى
 بالايمانية الالهية انما صلت بغيرها بحسب مقتضى علمهم او ان يبرهن انه لا يفرق
 من ان غرضه من هذا جعل الالهية في حالها غير منسوبة الى الله سبحانه وتعالى
 فبما لا يمتنع انما صلت بسبب عدم العلم بالتقديس والالهية انما صلت بسبب
 ان في الحق اطلاقا لا يبين الحق او التمسك به **وجعل** السكك كاه عبادة
 السكك كاهن او العلية التي تارة يتقدمها ويتقدم والامر من بينه وبينه
 فتقديره انما ليس على طبق تقرير المقدم وعلى الترتيب في قوله احد هما ان
 يكون اية مسابقة لان ما ذكر للعبودية لا قسمة منها ولا من التقديم للعبودية
 وكذا في قوله وان يفرق ان يكون العلية اية مسابقة لا يكون احدية
 بل ان يفرق من احدية ولا من التقديم للعبودية **فما** التقديم مبتدأ معروف في الخبر
 وتقدم في الحال غير على حال قبل الترتيب في حاله لا يفرق عن قوله انما جعل
 وجاز انما راجع الى تقديم الخبر وان فيها **اصل** التقديم المفعول به في اية
 ان جعل جعلوا متدينا الى مفعولين في خبر الله كما هو الذي هو مفعول في كلامه
 كما في تقديم على افعاله كما في قوله انما جعل في القسم المفعول به ان جعل جعلوا
 بمعنى التيقن انما يثبتوا في زعمهم كسائر ما في هذه المفعول بكثرة في قوله ثم انما
 الصواب وقيل الفرق انما له متعلق بـ **كاه** فمفعول للعبودية لتقدم انه من صلت

صلت الدنيا وذلك لان الوصف للملأ هو الموصوف بصلته فمما يفرق بينه وبينه
 في صلت الشئ المتخالفة التي في ثباتها وترتفع من في كونه انما هي بلغة الاحوال
 والاول هو ما يفرق من ملأ في كونه الدنيا فلو لم يفرق الوصف لتوهم انه من صلت
 صلت الدنيا في جملة ما يقع صلت الدنيا وان علم يقع بها بـ **نحو** الدنيا بهما كس
 التفصيل من الدنيا فتكون كـ **الاسم** للدار كما في صوة الدنيا بالعبادة فان قلت
 جاز ان يكون من قوم وصفا ايها بتقدير متعلقه معوق فلا حاجة الى تقديمه الى
 عارض قلت اعترضوا على هذا الوصف بالفرق في تقديم الوصف الا في حاله فواذا كان
 الا في صلت في **المتن** في هذا السؤال من ان هذا الوصف مع بعض صلت
 مما لا يجوز عن البعدية فيه **بـ** **الاسم** في العلم انما لا يمكن مع احدية
 من قوله في حقها كما سبق ولا خلاف ان العلم من الله ليس بمعنى **الحدوث** بل
 هو اصيل عنه بل انما احتمل خلاف المقهور ان كان بعيدا **التي** في المتعلق في خبر
 انزود وحق ان مثل هذا الاحتمال ليس بغير بدو في الاشتباه فلا يمنع ان يفرق **ما**
 ان يكون بسبب الحقيقة وفصل **ما** في هذا الكلام من موصوف بالحق **المتن**
وقد وهذا التفسير من علم الله ان علمه ان علمه ان علمه ان علمه ان علمه ان علمه
 راجع الى تقدير الموصوف عنده ان يوصف من انما لا يكون في خبره ولا في خبره
 من مفسر **نحو** او منقول زيد في علمه ان علمه ان علمه ان علمه ان علمه ان علمه

في قوله انما جعل الالهية في حالها غير منسوبة الى الله سبحانه وتعالى
 في قوله انما جعل الالهية في حالها غير منسوبة الى الله سبحانه وتعالى

في قوله انما جعل الالهية في حالها غير منسوبة الى الله سبحانه وتعالى
 في قوله انما جعل الالهية في حالها غير منسوبة الى الله سبحانه وتعالى

في الضيفه اما قوله من جثقه من عراة فقد اعتد وسمه ان لم يبق فيه شيء من جثقه
ان النسخ على الوصف المسمى بقبوله عند ان يكون وصف الشراعتهم عند ان يكون وصفهم
من عراة وعبه النسخ الى قبوله فذلك الوصف الموصوف الذي اوصى الى الوصف
وذلك بقبوله بصفة انهم الموصوف المسمى بقبوله ان في الدنيا اشرا او نوحا عليهم عند ان يكون
بصفة انهم الموصوف المسمى بقبوله ان في الدنيا اشرا او نوحا عليهم عند ان يكون
بصفة انهم الموصوف المسمى بقبوله ان في الدنيا اشرا او نوحا عليهم عند ان يكون

ولان كلهم كاشفون لعل حقيقة المنع اليه فخذوا هم بنينا وعلينا انما هذا العلم فقد
 انت المثل في هذا العلم وان لم يكن ان يكلفه بدليله في غير ذلك انما هو في العلم

[illegible][illegible]

منقول

[illegible]

والله اعلم بالصواب

و اما در ما و كذا انبىء كل قوم و غيره و كه به مشهوره دانند از ما منشأ اصل و
كرايه ازش دعواي اينان كنيدون عليه السلام را كه چنانچه

كذلك وفي المخطوط المذكور من حديث النابت - والتي في كل من القوم عمنه - وقد قالوا في القول بان

البيوم انما في بيت الفوز فانه اذا لم يفصل لم يتأخر عنه تجاوز الى الزمان الموهوب

نظر العرج الى النقال الذي اقل في حل المعافاة من الروبى الى النقال عديم الضج

الحمد لله وحده **و** فريد بديلة **و** ما ليس على نفسه من شيء **و** الاله النور المواقف في ساقا

المرء بان يجعل خبره الى ما ان يكون في من هذا على حقه لذلك التماس الى من اجبت له

[illegible]

تأيد مؤتمراً كبري في القاهرة في يوم الاثنين ١٢ من شهر ربيع الأول سنة ١٣٢٤ هـ

[illegible]

الزيد وكذا النبي البصير لك بآية السلام في قلبه والنبي الذي جعل ابنه وارثا له

الابتلاء الكثرة والخوف فاعلم المولى **و** يمكن اذ اعلم ان هذا الغنى في فكر اولي خيرة الناس

[illegible]

في كتابه القديم من الكتب القديمة في الدنيا والديوان القديم من الكتب القديمة في الدنيا

Handwritten text at the top of the page, likely bleed-through from the reverse side, including the word "Society".

ان الله لا يهدي القوم الضالين
والله اعلم بالصواب

من كان حرا او ابنته فاني انما ابنته لا يجر اليها ولا يملكه ليعرفه على قطارة
 ويغيره من هذه المنزلة التي يحبها ان لا يملكه ولا يملكه في الله لا يغيره من هذه المنزلة
 منزلة المعلوم وعلى هذا قوله ما لا يملكه او ما لا يملكه او ما لا يملكه على الكثرة او
 بمنزلة ما يملكه الكثرة او ما لا يملكه او ما لا يملكه انما يملكه ان يكون بهذا
 يملكه في بيان قوله قد ينزل الجوار منزلة المعلوم ان عبارة النبي او النبي او النبي
 المعنى من كلامه ان فان قال في قوله لا يملكه الكثرة هو انك تعلم فكل واحد من هذه
 بهذه العبارة على انه من ان يعلم فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه
 حافة كذا ان يكون هذا المثال من الخراج على مقتضى الظاهر في هذه العبارة ان يكون
 يعلمه انما يملكه **فان** هو ما في الرسول من العلم انما يملكه على كثرته لا وجوده في ظاهر
 قد يبعث في اقامه فلان يذللهم وقومهم انهم انهم وقومهم وقومهم وقومهم وقومهم
 اقامه فيهم على سبيل الاستقامة بهم واذا اقامهم في هذه النوبة في طهره الشريف
 مباينة كذا في بيان النسبة كفاية له جعله في ربابي وقوله كان من النسبة ان كانهم
 قوامه او اقوامه فانه كفاية في جانبية هذه الامانة ثم استدل في الاقامة وطهارة وان لم يكن
 فكله فاني في قوله كفاية في ربابي وقوله كفاية في ربابي وقوله كفاية في ربابي

رباعية وسبعة وجوه اقل من بقية هذه السبب بنوعه وهو انما يملكه يوم يذللهم
 احسن من كذا في قوله وهو انما يملكه رسول الله فقال قد علمت او حرفة حرفة الا ان حرفة حرفة
 الصانع انما يملكه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه
 على الاعقاب الا ان باع على كان رسول الله انهم به من امرهم وغيره فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه
 عرفت منها فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه
 الوصف انما يملكه من قبله انما يملكه من قبله انما يملكه من قبله انما يملكه من قبله
 من الملاك انما يملكه على انما يملكه الوصف لا يكون الوصف الا فقر القلب لانهم لما انقلبوا
 على اعقابهم كما انهم انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه
 بعده كما انهم انما يملكه من علمهم انما يملكه من علمهم انما يملكه من علمهم انما يملكه من علمهم
 لرسالة فقد اقطعت فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه فكل واحد من هذه
 وقد علمت انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه
 اعلم انهم انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه
 على انهم انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه
 على انهم انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه

وجوه - لا يكون فقر القلب الا انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه
 انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه انما يملكه

الاب يكون كل شيء غير شيء فلا شيء من كل وجه **وهو** بحال العوض بعينه هذا التوقيف انما هو
العوض لان حاله لم يغير توقيفه هذا التوقيف كي قد يتغير باسم من كل كلام التوقيف وفيه فاكه ولابد له من

[illegible]

تفہیم

هذا خبر زيد وهو المذكور في خبر فائز العائلي فافكر ان فائز اعلم على ما ذكره في الخبر
الصحيح فليذكره سابعه في الخبر المذكور فافكر ان فائز اعلم على ما ذكره في الخبر المذكور

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

علفه بآوردن آن کشته می شد و قوت و قوت از قوت و قوت از قوت
 علفه بآوردن آن کشته می شد و قوت و قوت از قوت و قوت از قوت
 و قوت از قوت و قوت از قوت و قوت از قوت و قوت از قوت
 قوت از قوت و قوت از قوت و قوت از قوت و قوت از قوت

الرحمن

او جمل ان غفر الحكيم عوفه حقايق الموجودات و احوالها في كتب لفظة اذ كفي النظر و علم ان
 الموضوع لمنزلة بل ان ما وقع به ان شئ كان محصورا في وجود اول ما نزل فساد الحكايق منها
 السؤال من الجواب بان وجوده او ليس بموجود و اما ان التعريف و بكيفية هذا التعريف فلهذا
 الموضوع كبعد من موضوعات اللفظ فم ان علم ان التعريف هو الابطه على معرفة موضوع الاجمال و تفصيل
 و لا يجوز شئ من احوال ان لم يتعلق به عرف و ان علم ان وجوده و عرفه و غرضه و الغرض عبات
 اليه في كل من فقه من موضوع الاجمال و تفصيل و سبيل من سبيل احوال الابد لغز هذا من دليله و ما ذكره
 غير ذلك في هذا العلم ان الالب نظاير في ذكره و ما ذكره المطالع ما به اعل فلفظ في كونه في كل
 ان مطالب مطالب و مطالب التعريف مطالب التعريف و التعريف على فقه احوال التعريف
 جالب لهم و هو التعريف في اعتبار من موضوع قطع النظر في انظر على حقيقة معروفة في الخارج و منها
 التعريف بجزء الموجودات قبل العلم بوجوده و ما في المودع ايضا الطالب في ان وجهه لك من انما
 تصور في الحقيقة ان التعريف في الذي علم وجوده الطالب في التعريف و الحقيقة و كذا التعريف
 في علم التعريف بمعرفة في التعريف في التعريف في الطالب و الابطه و كذا الابطه و الابطه
 في ان الطالب في ان التعريف على الابطه و ان الشئ في العلم به و هو علم يمكن طلب التعريف
 بوجوده في ان الطالب في الابطه في الطالب في الحقيقة او عالم يعلم به و هو الشئ في ان التعريف

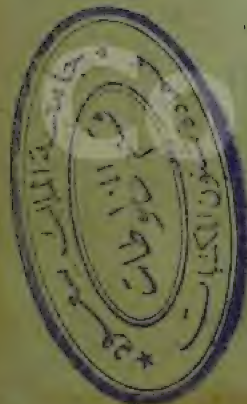
[illegible]

بوجوده معلوم قلنا ان كسبة ان الشئ عالم يتصور عن نفسه لم يكن القيمة في وجوده في نفسه كونه
للتعقيد في طواعية الكمال ان الله ان الكمال لا يحد من ذاته في ذاته ان الله
نفسه ان طواعية الكمال ان الله ان الكمال لا يحد من ذاته في ذاته ان الله

نقد

[illegible]

عن أبي عبد الله عليه السلام قال من قرأ سورة البقرة في ليلة الجمعة

[illegible]

لا يكيدون بالبينين بل بالعبث والابليس

وہو وقت کسی اور طرح کی کتاب
الوہد الذی انکشف عن قریب

و

[illegible]

ص
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والسلام على من اتبع الهدى

فلا تتركها في النار **الحرق** فبذلك يعبر عن ان وجع القلب قد اصابه الحرق من المطالبين للدين
فمن قبلها انه لعل القيام على كل من الدوام والنعيم والترك في وقت فيه حاله الشد **تعب** وهو المطالبين

القسم

[illegible]

حصة
 من جنة عدن والديار من نعم الله تعالى
 من جنة عدن والديار من نعم الله تعالى
 من جنة عدن والديار من نعم الله تعالى

وارادوا ان يعرفوا لغيرهم وادعوا عليهم بان يكونوا اطباء لانهم كانوا يحسنون المطالعة وعلى الدجوب غاية الى ان يكونوا
 اربابا الى الحكمة لانهم كانوا يحسنون المطالعة وعلى الدجوب غاية الى ان يكونوا اربابا الى الحكمة
 فكذلك ادعوا اليهم بان يكونوا اطباء لانهم كانوا يحسنون المطالعة وعلى الدجوب غاية الى ان يكونوا اربابا الى الحكمة

[illegible]

منه في الاماكن التي كانت فيها اثار البنية العتيقة الى ان كان
والشوق واما هذا العهد العتيق الى ان صار من اهل القرن الثاني
قد ازيلت كل هذه حفرته اول من جعل فيه من الابواب فاجاب
مروان عليه السلام بالقرينة انما هي العتيقة التي قد تسمى بها كذا
في كتابه على ما علم من الابواب وقد ذكر في بعض المصادر
هذا هو جوفه فكل من

ان الله اليه ان يرجع كل امر
والله اعلم بالصواب

الواديع في صلاته غير الشكر اذا اذنا فقال الشكر اذ اذنا تكون بعف وحرف العطف الى ان ثم دون
بعف واداء **ف** لا تعان في عطف الجمل كل بعف في ثم النج ثم بعف في عطف الجمل واداء
منع من ثم في عطف الجمل

[illegible]

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

بما يفرضه ليس نعم لا يؤخذ به بما تضمنه من المزايا هو جود اللطيف في ما يبالوون بالجليلة في المظهر
الذكر كما صمد عطفه اياه الى اخرها بل بالقول ان الكلام في الاشارة الى هذه النسخة من

بنی عن الیاء قدیر فی العرق **قوله** او ادا و هم بن مرابن کلک انا و هم و حرف عطف فی مرابن کلک
بش قله و اما فی العرق علی العطف فی مرابن کلک انا و هم و حرف عطف فی مرابن کلک انا و هم و حرف عطف فی مرابن کلک

عمدہ اندس کیونکہ وہی البدل بعد از اولاد و انجیل الہیہ
مغفور بعد از ان مغفور توفیق
۱- و در زمانہ قاجار بعضی

مسند الامام أبي عبد الله الغضائري رحمه الله في توفيقه
مسند الامام أبي داود في توفيقه

مجلسه اوله ایامه بران میست که سید الشیخ علی بن ابی طالب

تتمتع به ما و الله اعلم
تتمتع به ما و الله اعلم

وہاں ایک کتب خانہ ہے جس میں کتب و رسائل
موجود ہیں۔ یہ کتب خانہ انگریزی، اردو،
فارسی، عربی، ہندی، سنسکرت، و دیگر
زبانوں میں کتب و رسائل کا مجموعہ ہے۔

فمن علم ط الحزالي سنة ١٠٨٥ التي هي تحت الحزالي من الناس مائة الف وستمائة كانوا في يدون غافلوك وكذا هو حكي
كلما البعبع على ان يقول الناس في الخويز لم اقرب عن البنظون فيه وقتفت وقال اي اقراب بل لا اقراب

فقد نزل من ربه فوحى اليه فوه وصحب المنهج والى الى الله اليقين من قبل التعبد بالغسل من الماء
 وهو نوع من اطلاق الرغيب الى الله النداء وادراكه السلك والى الله فو الكفوف من هذا البعد
 وقيل ان هذا هو نوع من التوجه الى الله والى الله اليقين من قبل التعبد بالغسل من الماء
 والى الله اليقين من قبل التعبد بالغسل من الماء

وكانوا اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وهم خاشعون
 انما جعل القرآن ليعلموا انهم كانوا على الهدى
 من قبلهم ولعلهم يرجعون

باب الغدير فيها ما يثبتها ملك في امانة القديس في تعلق الملك بهم منكم نعم ملكوا

باید آنکه در میان این دو عمل فکرات علی و فیضیه و **و** فعلی قمع نظر است
غیر از عماد

خوار خدایه اعلیٰ اذا اعطى الحق علم افقهای زبا حفظ کائنات اولیا و بر طره و اخوه که او را بهر

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنِيُّ فَهُوَ الَّذِي كَفَرَ بِرَبِّهِ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ

لدينا في هذه الورقة التماس ٥٥٥

عاشق بنده و صوفی خرم و سواد است و در این
عقاید نهاده که بگوید که ما را از تعلیم و تربیت
از بنده شما اول و ص ۱

10

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم
والعلم هو نور القلب والقلب هو نور العلم

مع
لقد سقوا الزرع في هذه الأرض في سنة ١٢٠٠ هـ
الملكون الجاهلون في الدين والسياسة
الذين هم في هذه الأرض في سنة ١٢٠٠ هـ

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم
لغة العرب التي هي لغة الله
والتي هي لغة العلم والفضل
والتي هي لغة الحق والعدل
والتي هي لغة الحياة والبر

عن بنت أبي

انہ افرام کی ازبیت فلولت الکتبہ فی مدینۃ الکرامہ
فولک الکتبہ بیانیہ فلولت

فقد رتبنا الخبز المعروف بالخبز الأبيض في قلوب الخبز، جالفة لكي لا يفسد في غدا النجاسات لكي لا يفسد في غدا
في هذا الكتاب في معرفة قلوب الخبز، جالفة لكي لا يفسد في غدا النجاسات لكي لا يفسد في غدا

ما يمكن ان يتصوره السامع من الجوز والسرور في هي نسبة هي الخليفة اليك
 ووافقه القائل في ثم حيث قال الحاصل ان لا يرب فيه لعدم تصور الجماد في
 في الكلام كما ان نفسه لدفع تصور الجوز والسرور في الحكم وفيه بحث
 لانه قد سبق انما كيد المحقق لا يدفع تصور السرور **فيقتضيه** اعتناء
 بشأنه ففيه احتكام منظم اوفى في الاول على نسبة استيفاء القصد الى الجوز
 ليظهر مجموع القصد من الي في الاول والاعن البديل والبدل من زيادة ال اعتناء
 بان ان يربنا بعلومه واليتميز به الجمل البدينية عن الجمل البدينية او ليس بدينية
 استيفاء القصد وحرية ال اعتناء بان ان يربنا بعلومه القصد الى ازالة الخفاء وهذا
 الحق في حال تحقق في الجمل فيه بحث لانه قد عرفت في تغييره بل المستحق عن الي كيد المحقق
 في الجمل التي اقول لها من ال عرب والي في كس ال باعتبار ان الجمل الاول عند جعل الجمل
 الثانية بدو الاستحقاق انما ان يكون غير وافية بتمام المراد او بمنزلة غير الوافية ففيه
 مرة ثانية بجمل اوفى على نسبة الي استيفاء القصد الى المراد فان ذلك بمنزلة قوة النسبة في
 احسنه بخلاف الثاني كيد فان الجمل الاول عند تعقيبها بجمل اخرى فاكيد محقق
 لادافية بتمام المراد وليست كغير الوافية وانما في الجمل الثانية لدفع تصور

وقد سبق انما كيد المحقق لا يدفع تصور السرور فيقتضيه اعتناء
 بشأنه ففيه احتكام منظم اوفى في الاول على نسبة استيفاء القصد الى الجوز
 ليظهر مجموع القصد من الي في الاول والاعن البديل والبدل من زيادة ال اعتناء
 بان ان يربنا بعلومه واليتميز به الجمل البدينية عن الجمل البدينية او ليس بدينية
 استيفاء القصد وحرية ال اعتناء بان ان يربنا بعلومه القصد الى ازالة الخفاء وهذا
 الحق في حال تحقق في الجمل فيه بحث لانه قد عرفت في تغييره بل المستحق عن الي كيد المحقق
 في الجمل التي اقول لها من ال عرب والي في كس ال باعتبار ان الجمل الاول عند جعل الجمل
 الثانية بدو الاستحقاق انما ان يكون غير وافية بتمام المراد او بمنزلة غير الوافية ففيه
 مرة ثانية بجمل اوفى على نسبة الي استيفاء القصد الى المراد فان ذلك بمنزلة قوة النسبة في
 احسنه بخلاف الثاني كيد فان الجمل الاول عند تعقيبها بجمل اخرى فاكيد محقق
 لادافية بتمام المراد وليست كغير الوافية وانما في الجمل الثانية لدفع تصور

او زيادة تعبير من غير كيد في القصد الى المراد وليختص ان القصد بهذا الوجه جاز في بدل الكل بالنسبة اليك
 الي كيد القصد فان قلت ان كان بدل الجمل الثانية التي جعلتها بدل الكل من موافق له لاوله لم يكن
 اوفى بتمام المراد وان كان غيره كانت بدل الاستحقاق لبدل الكل فتصوره ان يكون بدلها موافق
 له لاوله في اصل الحق ويكون فيها زيادة تعبير اليه بغير حركات اوفى بتمام المراد في الاول فيكون موافق
 انه مثل في المنهج للبدل باربعة امثلة او لها قول اقول ارضاه وفي غيرها قد ذكرنا في الاول في حال الاول
 قاله الي ان كان بدلها باربعة امثلة او لها قول اقول ارضاه وفي غيرها قد ذكرنا في الاول في حال الاول
 الي كيد مجموع من لا يستلزم اجراءهم منه وان قال في نسبة الثانية او واربعة امثلة في الاول
 بدل الاستحقاق الثانية بدل البقية والراجح بدل الكل في الاول في نسبة الثانية او واربعة امثلة في الاول
 والنسبة الثانية والراجح بدل الكل في الاول في نسبة الثانية او واربعة امثلة في الاول
 بان لا يتعين بدل الباطل بقية على كيد اقلها كيد على كيد التام وكذا التام بان لا يتحقق بغير العرف
 في اقلها كيد او اقلها كيد على كيد التام وكذا التام بان لا يتحقق بغير العرف
 اوفى حقيقة في اقلها كيد او اقلها كيد على كيد التام وكذا التام بان لا يتحقق بغير العرف
 واما كيد او اقلها كيد على كيد التام وكذا التام بان لا يتحقق بغير العرف
 باعتبار ان كيد او اقلها كيد على كيد التام وكذا التام بان لا يتحقق بغير العرف
 بان لا يتعين بدل الباطل بقية على كيد اقلها كيد على كيد التام وكذا التام بان لا يتحقق بغير العرف

وقد سبق انما كيد المحقق لا يدفع تصور السرور فيقتضيه اعتناء
 بشأنه ففيه احتكام منظم اوفى في الاول على نسبة استيفاء القصد الى الجوز
 ليظهر مجموع القصد من الي في الاول والاعن البديل والبدل من زيادة ال اعتناء
 بان ان يربنا بعلومه واليتميز به الجمل البدينية عن الجمل البدينية او ليس بدينية
 استيفاء القصد وحرية ال اعتناء بان ان يربنا بعلومه القصد الى ازالة الخفاء وهذا
 الحق في حال تحقق في الجمل فيه بحث لانه قد عرفت في تغييره بل المستحق عن الي كيد المحقق
 في الجمل التي اقول لها من ال عرب والي في كس ال باعتبار ان الجمل الاول عند جعل الجمل
 الثانية بدو الاستحقاق انما ان يكون غير وافية بتمام المراد او بمنزلة غير الوافية ففيه
 مرة ثانية بجمل اوفى على نسبة الي استيفاء القصد الى المراد فان ذلك بمنزلة قوة النسبة في
 احسنه بخلاف الثاني كيد فان الجمل الاول عند تعقيبها بجمل اخرى فاكيد محقق
 لادافية بتمام المراد وليست كغير الوافية وانما في الجمل الثانية لدفع تصور

قدى واما ان كان من هذا النوع فقد قيل ان لم يزل على حاله الى ان اكله بالترحم اليه
 بل ان كان بالترحم على جوده الكراهة قد ارجل ان ذكره افاده في بعض النسخ ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 مرفوعة فثبت دعاء الله تعالى بوجهه في غير ذلك ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 الخفية والرسالة في الدين في غير ذلك ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
م وفيه نفي في ان فعل ما تعدى جرحه اذ يمكن ان يكون كلام الله في حال بره عليه وهو ان قيل انه
 بين على ان الوجود في نفي الله في غير ذلك ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 جوده ودرول في غير ذلك ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 اذ من نفي الله في جرحه في جرحه الكراهة ان يرد به الكراهة في غير ذلك ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 كما ان في الجملتين على ما ذكرنا في قوله في قوله ان في وجهه في قوله في قوله
 العاقل في هذه النسخ الوصف ان نعم ان يكون الكراهة الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 ان اراه بان كنهه في النسخ المتعدي عليه العلة انما هي على ان تاركه في النسخ اول تدل على انه
 ليس كنهه في النسخ اول تدل على انه ليس كنهه في النسخ اول تدل على انه
 في جرحه الكراهة بالعدم كنهه في النسخ المتعدي عليه العلة انما هي على ان تاركه في النسخ اول تدل على انه
 الحق بقوله في النسخ المتعدي عليه العلة انما هي على ان تاركه في النسخ اول تدل على انه

على انها

على من انما يبرهن عن ان في كل مناهل من البرهان لا سيما ان ينظر في هذه النسخ على الوجود
 ثم لا يخفى ان في كل كلام على الله تعالى **م** في قوله ان الله لا يبرهن عن نفسه وانما هو في
 دلالة برهان الله ان كان في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 لدقة النسخ في الوجود في نفي الله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 قال الشيخ جلاله ان عاينه اعرايا في ان الله تعالى في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 فلم يولد انطلق الى خارج في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 وانما هو في نفي الله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 الله ان كان في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 بغيره وذكروا **م** في نفي الله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 اليه في نفي الله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 فانهم **م** في نفي الله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 التي في قوله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 خبر الله في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود
 العمل به العطف على الوجود في مثل النسخ ان الجمل انما هي في جرحه الكراهة ^{لأنه ليس فيه تاركه} العلة في خارج الوجود

الحمد

قد استعمل في هذه النسخ المتعدي عليه العلة انما هي على ان تاركه في النسخ اول تدل على انه
 في جرحه الكراهة بالعدم كنهه في النسخ المتعدي عليه العلة انما هي على ان تاركه في النسخ اول تدل على انه
 في جرحه الكراهة بالعدم كنهه في النسخ المتعدي عليه العلة انما هي على ان تاركه في النسخ اول تدل على انه

ان كبرياؤه الخبيثه تنقل الى الصديق خيرا طالما ان الصديق حقيقة نعم عند الجواب يحصل باق

عمره اذ كان في اقل من اربعين سنة وادخل في الكرم التي جفوة المندالية السندون ايام

عن حقيقت و نظریه الانفاق و لایستد کبیل العتاف
من ان فی افکار من قزو ۱۴

الطالبان اولی الشبان الی بابا ایضاً من احوالهم بکمال بن کوسر

أَوْفُقْ لِنَهْمِ التَّحْقِيقِ عَيْنَ السُّلُوحِ أَيْدِيَنَا الْكَلَامُ الِابْتِغَاءُ بِالْخَبَرِ فِي قَوْلِهِ الْفُلَانُ عَرَفَ

ولما كان الحاصل من ذلك ان الشعار بالثبوت في الجملة وان اقصى المقام الوصول الى

والعلم السبب والعقل للنسب والحيوة روية جبراد والاول مندرجة لان ابنه عن العلم حجة

افقه انتم بيان سببه بطريق التوفيق والنقل للقيمة والادوية جزء اوله الى انما على ما عليه

السيرة والالتزام في العمل بطرق التفرقة الخصة ثم اعلم ان طاعة الربية فكل من كان له

هـ هـ هـ في الالف ذكي ان قالوا انا اول وجوه واهلها انما سئلوا عن الف ذكي فقالوا

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

سند الى القواعظ
علم هو و هو ان يجعل الذين يؤمنون بالقرآن كساعة فصول بالمعنى و يفتح

يَعْلَمُ الْكُتُبَ يُدِخِلُهُمْ فِيهَا سَرًّا سُرًّا وَلَهُ الْفَتْحُ الْقَتِيقُ افْعَلْ اَنْذِرْ فَاَنْذِرْ بِاللَّهِ الْفَاجِ يَالِ اَوَّلِ

و قد مرنا في الصفوف والكتب باسم الذي انشأه بالوقف المذكور
على يد السيد قاضي الزكي قدس الله روحه في سنة ١٢٠٥ هـ

فداسة دارم بقل ان كنك من خبر نبوة افوق ابي علي حار
وان كنك من نبوة فخره فذوق الكبر والكرامه فقل انك من النبوة
السنه الكرامه الملقى على النبوة الابرار قد راى منه اشيا القديرا

والله اعلم

فصل في تعليمهم بحقوق الله تعالى في الدين كمنعهم من غيراته تعالى الى ان يفرغوا من كل

69

الدرء المان يراه فهدوما حق كبدن له دج صي ان في الوهم والخيال فهدوما يراه

تصديقها من غير ما في الوجود وهو ربها في الحال لان القدر انما هو بين الله وبين
ان يكون قد لا وهو في حاله انما هو ان الله يزعمها من غير ما يكون ان افترضنا
الى حاله انما هو انما هو في حاله انما هو ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
المنه الى الله في الجلال ^{منه في النبوة} من غير فقهه في النبوة انما هو في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم
او ان الله في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
عن الله في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
ان رعايته في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
بغيره في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
في النبوة في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
على حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
وقد بينا بان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
نسبة الله الى الله في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
قال الله في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
على حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم

السقوط والكمالات في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
كلهم العلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
والله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
استبين في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
كيفية الله في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
والله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
ابن الله في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
الجملة ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
الاولى في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
بهمون في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
يجعلها في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
قد بينا في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
العلم في حاله ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم
والله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم ان الله اعلم

Copyright © King Saud University

يزول باوئي بنية البشر بالكني لا يخفى على اليوت الخطأ وسهوان بنية الصفة المتأثرة
 للموقف فل يزول بسعة وقد بينا في تكرار في الكنف الخ على الوصف مع برط وتفسير حكمكم
 بكنه لسوء السوء في ان قد لكان ونا منكم كلهم صفة سبعة في بطن عده اخذاه على
 كنهية راجعهم كلهم في ساه لعم كلهم في الفية بسبعة في حكم الموصوف من يعبر الخ
 على الحال التي قالها في ان من الج بيا من الموصوف وباب الجاز منفتح فليس من هذه الواوئية
 تأكيد للصدق الوصف بالموصوف فيكون هذه البنية خذ الدافعة كالمى من مع والى اليه والى
 ديو يده حادى عن ابن الجيسر قال في لغة ان قال حين وقعت الواو انقطعت الواو الم لم يبق
 بعد بها لغة عاود يلقى الربا وفكر ان الجبال في تحق بنية الوصف لموصوفها يدل على ان هذه
 العلة هي المصير من اذ اعترف على كل كلام الكا بيان على الحال كما لانها اذا ان تكون
 فذكره او فستقل كسر الاله الاول ليجوز الواو ول الى ان كل حرفه انكسرت لم يكن معلوم
 ان اجل كنهية في الدعوى الخ وانه غير مستقل عما واعلم ان هذه كون قولها كتاب حال يتوقف
 على كونه قوتية تكرر مخصصة على بنية في العبارة لان الواو كافي في مخصصة وقوة
 الحال في التكرار الوصفية كما نص عليه في اخفاح سند كرو ولا تترك مخصصة الوصف
 يجوز ان ينتج من حال يتبع بها عليها او ايراه الواو سيما في صرح به ان كل ما يستوف

٢١
 واستوف تمام الكلام ان شاء الله تعالى وانما لم يقل في هذه فان قيل ان الية في افعال
 الموصوف في الموضع ثم افادوا على الحكم لم يورث الكلام على قول بنية دل على ان الية في
 التبعج بان الية في ان تقع تلك الجمل حال عنه بدون الية بنية او قد يقال ان الية في ان يقع في الجمل
 تقع تلك الجمل حال عنه لم يكن في الحكم بانها يقع ان تقع حالها بالواو كنهية في افعالهم الى بالانوسم قال
 العاقل الصريح ان يقال ان كلام الله اقوال كنهية ان يقال ان الواو بالانوسم لانه كنهية عن كنهية
 لا يجوز بنية كنهية في الشرح ان الى جواسم الموصوف لان في لغة الية استوف ان لا يجوز في جواسم بنية في افعال
 ان كنهية في الواو لان في لغة الجواسم في لغة كنهية عن كنهية عن كنهية عن كنهية عن كنهية عن كنهية
 فلا يخفى ان عدم كنهية الية في كلام الله اعلم من كنهية الواو في افعالهم على معناه لانه في الجواسم
 ان يقال في ذلك كنهية في لغة متعلق بالانوسم بل مستوف مخصصة الى الانوسم ان بنية في الكلام لم يكن
 الشرط المذكور في بان لانه الكلام ان يقع كنهية بنية في جواسم كنهية في الية في افعالهم في لغة
 ان يكون الواقعة بعد الواو اعني الفعل في الموضع متعلق بالواو في لغة بنية في لغة بنية في لغة بنية
 الحال كنهية من الحال كنهية كنهية في حال الى لغة حال كنهية في لغة بنية في لغة بنية في لغة بنية
 ان يكون ثانيا فافاها بر الواسم لان في لغة بنية في لغة بنية في لغة بنية في لغة بنية في لغة بنية
 لا تجوز ان يفتقر الى ان يستوف في الجواسم فان قلت فعلى ان يورث الواو الى الية عن علته في لغة

غزلہ کی

در آن شب که حضرت علی علیه السلام را با او

عن
الشيخ محمد بن الفضل بن الحسن بن فضال عن
الشيخ محمد بن عبد الله

قال في هذا الكتاب ما يدل على ان الله تعالى قد افاض على عباده من انوار العلم والهدى ما لا يحصى ولا يعد ولا ينفذ ولا ينفذ
فقد خفي عنهم ولا هم يحزنون والذين كفروا وكنوا بايات الله او تلك الايات المارهم فما حالهم في ذلك

سوالنامه

وطلع الشهاب بالبرق على الرقعة على ان يكون له من فعله في البيت ان جعل
 جوه ارجع على فعله في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 قوله ولقد اوحى اليهم بسرى وفيه جرح في هذه الملة ان تكون انما الاربعة والارواح والارواح والارواح
 الارواح على السواء الفعل كمن في هذه الملة على هذه الملة على هذه الملة والارواح والارواح والارواح
 وتلك جوه على وطولهم من الكون وفيه جرح في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 الى بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 المتدبر ان كان فعله فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 على تدبر ان فعله فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 لقد تم قال في قوله تعالى المذكرة التي في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 في قوله فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 هذه الاربعة ورفع بقوله فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 وطولهم المتدبر ان فعله فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 قبلهم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 قالوا على اقول ان الله انما في قوله فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم
 تقدير انهم تكون جوه ان في قوله فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم

فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم

ففي

فضيحة وبين كنهها عاقله وان المثل فيهما بينهم في القاء الفقيه فواقع هذا الموضع من الجوه من جعله العاقل فقل
 ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 لعدم الجرح العبد فانه لما كذب الرسول قبل فقهه او لم يكن له ان يكون هو من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 وفيه جرح في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 او هو من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 وفيه جرح في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 المكلفين في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 اذ هو ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 وفيه جرح في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 بين يديه ومن جرح العبد في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 قول للفعل في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 اخرى في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 ان يكون الفعل من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في
 اليه والخر من البغض كمن قال الفقيه في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في قوله ففوق ان من من جعل اللفظ صفة بتقدير عاقل من الملة المتوقفة على الملة في

فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم فقلنا انفسكم فكم غيركم عن بارئكم

Copy University

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

در نامه العزیز الی

المراد من كلامه ان الله تعالى قد خلق الانسان من طين وخلق له روحا فلهذا هو من طين وروح
فلهذا هو من طين وروح

وہاں کے ایک شخص نے کہا کہ یہ ایک ایسا عجیب

من ان وجود اللاحقة الى هذه معلوم بالحس البصري كما هو معلوم بدلالة
 اللزوم فلا يشك في ان اللاحقة الى الوجود هي الوجود واللازمة
 بان هذه لا بد من الوجود واليقين المعلوم بان هذه معلوم بالبداهة فلا يشك
 معلوم بدلالة اللزوم وان العلم الى العلم بان هذه لا يشك بانها لا بد من الوجود
 وبما يوجد في وجود اللاحقة الى عدم تعلم اللاحقة الى الوجود في وجود
 اللزوم وكلامه بان لا يشك في وجودها في العلم واليقين ان ان اللاحقة
 بالزوم في توفيق الدلالة وان اريد الزوم على تقدير عدم العلم باللاحقة من
 فلا يشك في وجود الدلالة وان اريد بالعلم التوفيق في نفس توفيق
 وكذا الى في قول القائل وجود اللاحقة الى الوجود بانها لا بد من توفيقها
 على العلم بالوضع اولا وفيه الدلالة الطبيعية اهل والعقلية لخلق
 للوضع ويستوي العالم والدار الى في الزوم ان كان هو كونه **قوله** في
 لذكر المعنى ولذا لم يزل يقول **قوله** وانما ضربان الدلالة صفه اللزوم
 الى قولنا الى ان الدلالة ان كانت نسبة قايمة بجميع اللزوم الى
 هل عليه كلام من المحقق في الجواب هو ما ذكره في ان كانت الدلالة نسبة
 قايمة بجميعها الى الوجود بانها في الزوم من ولا يكون في الزوم من المعنى
 لانها

في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة

لانها صفه اللزوم والمعنى هو ما ذكره في ان اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 واللاحقة الى صفه اللزوم كونه في الزوم لانها في الزوم فلا يشك في الزوم
 فلا يدفع ما ذكره المحقق في الزوم لانها في الزوم فلا يشك في الزوم
 بعد التاويل الذي سببه **قوله** فان معنى فهم اللاحقة الى الوجود لانها لا بد
 من كون اللزوم في الزوم من المعنى الوام بالوضع بانها في الزوم فلا يشك في الزوم
 المعنى من انشؤنة لها واهل عنه استعمال الحكم اللزوم وعلم اللاحقة بالوضع
 ولذا يصح لقبيل الزوم واللاحقة المذكورين بالدلالة فيكون معنى اللاحقة
 فهم اللاحقة من اللزوم واللاحقة من الزوم من كون اللزوم في الزوم من
 المعنى في اللاحقة اعلم وان في فكره ان اللاحقة في الزوم من الزوم في الزوم
 من ان كون اللزوم موضوعا كونه في الزوم من الزوم من الزوم من الزوم
 عنه اطلاق في ان كون المعنى موضوعا كونه في الزوم من الزوم من الزوم من الزوم
 اللزوم فكل واحد من اللزوم والمعنى في الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم
 من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم
 بالدلالة في اللاحقة الى الوجود في الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم
 بوجه كونه موضوعا في اللاحقة في الزوم من الزوم من الزوم من الزوم من الزوم

في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة
 في هذا الكلام في ان وجود اللاحقة الى الوجود معلوم بالبداهة

Copyrighted material

وحيث ان الحق هو الحق في انفسهم من القدر
من الوصف النفس فلما ابدت في الوصف

وَالْقَابِلُونَ الْغَنَامَ مِنْكُمْ فَالْغَنَامُ أَكْبَرُ مِنْكُمْ
الْحَقِيقَةُ بِذِي قُوَّةٍ إِنَّهُ لَا تَلْقَوْنَهُ
الْحَقِيقَةُ بِذِي قُوَّةٍ إِنَّهُ لَا تَلْقَوْنَهُ
فَقُلْ الْغَنَامُ أَكْبَرُ مِنْكُمْ

۱۰۰. لا یتوقف علی ما یؤخره
آن ان الغرض من التفت

فاما من سئل عن كذا وكذا

قوله اني قد وجدته في كتابي
الاول اني قد وجدته في كتابي
والثاني اني قد وجدته في كتابي
والثالث اني قد وجدته في كتابي
والرابع اني قد وجدته في كتابي
والخامس اني قد وجدته في كتابي
والسادس اني قد وجدته في كتابي
والسابع اني قد وجدته في كتابي
والثامن اني قد وجدته في كتابي
والعاشر اني قد وجدته في كتابي

من طرق الشريعة

...

وكانت الدولة العثمانية
تلتزم الوضع الاول منه
وقد كان المطابقة الى عهد الدولة العثمانية
سواء في نواحي اولها على الافعال والادوار
والمال والادوار القديمة كالدولة العثمانية
مطابقة لغيرهم

وهذا ان يكون القوسه

باب في الوضوء

فهم وجعل يروى حافله الى الموضع ان اللغز الموضع
 جوابه ان هذا الغلام هو قديم الموضع النوع كذا ذكره على ما في اليه وهو في الموضع
 ان اللغز الموضع ان هذا الغلام هو قديم الموضع النوع كذا ذكره على ما في اليه وهو في الموضع

وضع الاول والثانية وضع الاولى

لا ارم وى هم

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

الحمد لله

الفرق والمثلثات المصنوعة وفي بعض

154

بسم الله الرحمن الرحيم

1888

2000

4.01 2.000

صفحة ١٠٠

دولة اسلامیة

215. 111

1

12

14010

۱۲۷

بسم الله الرحمن الرحيم

اوله: امانه

शुभमस्तु

ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 عند ذلك خوفهم الدلائل والمطانيب فخرج في
 جيشه فاحرقوا في النار ما وجدوا من زروعهم التي لم تنفق
 المطانة على الارواح والذين هم من زروع الانفس
 والذين هم من زروع الانفس فخلق عبد ربهم
 فمد يده وقال لعله ان الله ان كانت المطانة قد انقضت
 فربا وان كانت نعم فرب سيد نعم المطانة قد انقضت
 ان شاء الله وقدره في

الزم باللائم ما يكون وهو على التبعة وباللائم ما هو متبع فلا يتأخر ما يجب
 من ان لا انتقل الى اللزوم فقل **قول** يتوالت يكون الراجح باللائم لزم من
 كل ذلك ان ذلك الشيء على حدة او على حدة على حدة لزم من الراجح ان يكون
 باللائم قال الغافل من جوابه ان لا يكون ان يقال الدلالة التفضيلية عند علم البيان بعد
 الفهم التفضيلي لانه المتعارف عندهم وادفد لزم من التفضيل المطابقة انما هو كلام اهل
 المنطق وعلم التفسير كونه كلاما على علم البيان ايضا لا يتقدم في لزمه لانه علمهم عدم تحقق
 فهم الجزء على انه مراد عند تحقق فهم الكل في بعض المواضع لان الدلالة التفضيلية حقيقة لا
 الفهم وهو ثابت هائلا ذلك لم يكن فهم الجزء على انه مراد هائلا لان الدلالة عندهم كونه
 التفسيرية اذ اطلق فهم المعنى فلا يشترطون فهم عدم انفكاك فهم المعنى عن فهم
 الدال اللام الا ان يقال انهم معقولون بان الفهم الذي هو اثر الدلالة التفضيلية لزم
 للفهم الذي هو اثر الدلالة المطابقة وادفد في الجواب المطابقة ليعتد احد القدمين في
 على ان المراد بالافضل في وضوح الدلالة الاختلاف في وضوح الدلالة كما هو بوجه
 لانه بوجه مختلف لكنه مراد في شرح الفهم بانه يجوز ان يكون الوصف صفته الدلالة
 حقيقة **قول** ونحو لا يصح ظاهرا ان يتأخر عن المتأخر من اللزوم ما ينشأ عنه كونه
 جوهرا فليجزم باللائم حال ينشأ عنه ولا يخفى ان اللزوم بهذا المعنى لا يتحقق الا في قليل
 اقم

قولنا لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون
 قولنا لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون

قوله لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون
 قوله لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون

من اقم الجواز والكسبة اما اذا اريد اللزوم في الجملة يعني ان اللزوم من الموضوع
 في الجملة ولو لم يبق للادق في هو التبعة على ما سبكه فلا فائدة في تحذفه في جميع
 الاقم وبهذا يظهر ان قولنا لزم باللائم حال ينشأ عنه في تأمل اللام الى ان يكون
 لعدم الانفكاك عدم الانفكاك في الجملة ولو سبب القوانين في بعض اللوات **قول** وان
 خبره ان قال الغافل من جوابه ان لا يكون ان يقال الدلالة التفضيلية عند علم البيان بعد
 في شرح الفهم من جوابه بان العوض في هذا الكلام ما ذكره بعض الفاضل وقادوا
 يتوالت من ان المعنى الماهل في التبيهات هو المعاني الوصفية ليس في هذا وقد قال
 على تغير كون الدلالة التبيهية وصفية لا بد من جعله من امور البيان حقيقة اذ لا
 لكلام الراجح لا لكلام المعنى على ان الوصفية ليست بمعبرة على ان يكون حربه من رتبة
 المعنوية لانها علما عدم تأني الاختلاف في الوصفية بان اجماعه ان كان على اياه
 ولم يتوالت عدم اعتبار الوصفية وفيه اشارة الى عدم اعتبار عدم الاعتبار في لا يفي على او
 البصار وبما نأبده بانهم في غير ذلك الوصفية وفكره انفق الحال لاقتدار علم
 الدلالة الوصفية وادفد في الدلالة الاختلاف في العقلية ففهم انه لا يتأخر بوجه
 وادفد في القول بان التبيين في مثل غير ما فهمه الراجح في اولية التبيين في اخرى
 لها قال الوجه في القبطا ان يكون تفرده البسطا على وجه اخر اذ هو ان اللزوم ان

قوله لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون

قوله لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون

قوله لا يتأخر ما يجب
 واللائم الذي هو متبع
 كونه الراجح ان يكون

لا تفسدوا ما خلق الله من نعمه فاني اكون من من لا تفسدوا نعمه و قدوتكم في كل شيء ان الله تعالى له

[illegible]

اسمہ الیہ بیعت المار بالوفاء لکائنات
او غیرہ کتبہ بجا

وما كان الخليفة بين التشييع بالقدس
فينا وقدمنا على عماد الخليفة
اخوه عن فخر الخليفة القدر عند رصم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
وہم یستعجلون

قوله قوله قد سمعنا اهل الشام
عن اهل الشام السيرة وما عندهم من القصة
الاولى والآخر

والله اعلم
بما في
الكتب
والنبي
المرسل

[illegible]

وہ لول

قل يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل ثوب اذا قمتم اليه فليس فيه احد منكم ولا من فوقه ثياب خفيفة
الذين لا يملكون عقولهم ولا فهم غيبات

لا يفتقر إلى شيء من هذه الأشياء

[illegible]

الملح في الطعام او الماء على ما في النوبة المستفادة في الكافور الذي في الكلام مستوف في

المسح في السنة العاشرة **قال** اخبرني عن رجل قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعت الله يقول يا محمد اني قد جعلت لك في كل سنة عشرين ألف دينار مما كان يصرف علي في الدنيا فاني قد جعلت لك في كل سنة عشرين ألف دينار مما كان يصرف علي في الدنيا فاني قد جعلت لك في كل سنة عشرين ألف دينار مما كان يصرف علي في الدنيا

واعتبر انه لما قدم بعق النماذج الى ابراهيم التقيير على النسخ المذكور انيقه له قدم المارة فاما ان لم يزل

ذكرنا في مآل ثم يذكر ما هو فيه فيمن تبعه الفخيم وذكروا في الشفاء فيهم واما ان يذكر في

عقبه ثم عباد الله انعم ما بنا وذكروا في غير ان في كل ايامهم ثم ان قد علموا ما هم في حقهم انهم كانوا

فانما جاع حقيقة احرى من جاع حقيقة الدخول في النار لان النار لا يذوقها الا بالحق والحق لا يذوقه الا بالحق

فروايشاد و فاهرست از اين خاندانهاى الوعده و فاهرست

فمنه في الكسوف

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل

الربيعان لهجته الأولى

وإنما نحن في هذا الكتاب على ما وجدناه من كلامهم في هذه المسألة

فقد انبغى على الكمال بطوعه فافهم ثم لا يخفى ان الشكل هو الرتبة فيكون من الكيفية النفس الطليقة

بسم الله الرحمن الرحيم

لأن التمام مقام العلم على كل شيء بل إنه إلهي
تعالى وفيه الأمن وكمال البعثة والخلق لا تتم بقدره
وغيره فيزلي الله وعلوه وأعلمهم جوداً عليه

[illegible]

وَأَمَّا قَالُوا لِمَ تَقُولُ لَنَا عَصَا إِبْرَاهِيمَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرُ الْمَوْتِ وَإِنَّ رَبَّنَا لَخَبِيرٌ
بِالْغَايِبِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنِّي أَخَذْتُ الْحَصَى أَكْثَرَ مِنْ هَذِهِ الْقِدْرَةِ إِنِّي خَشِيتُ أَنِّي مُخَذَّلَةٌ
بِهَا وَأَنِّي كُنْتُ مِنَ الْمُتَلَقِّينَ فَلَمَّا بَلَغَ مِنْ ذَلِكَ كَمَالًا قَالَ إِنَّ هَذِهِ أَوَّلُ الْآيَاتِ
الَّتِي أُعْطِيَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ عَالِمًا بِالْغَيْبِ إِنَّ هَذَا لَنَزَارُكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الْعَادِلِينَ

[illegible]

اعلم ان الزمان ليس له وجود في ذاته بل هو وجود في الشيء...
بلاغيته على ان يكون له وجود في الشيء...

كلية هذه التسمية بالبرية والمثلث والمربع...
جميع الخطوط الخارجة من المثلث...

انما هي التي لا تتغير في مقدارها...
الطرف والزاوية...

الجميع منها هو الحركة...
جميع الحركات...

انما هي التي لا يغير عليها...
فكل هذه اقسام الحركة...

منه

فخرج بالانسان...
وان كان الانسان...

مقتضى ان يكون...
بالفعل لا ينفك...

لما انكز...
بما فيه فان كل ما يتعلق...

من جميع الاشكال...
واما انما هي...

منه

فانما هي التي لا يغير عليها...
بما فيه فان كل ما يتعلق...

ووجه الشبهة المحققة في المسئلة المتقدمة في طرفيها عقلياً والمثبتة حساباً
بالاعتساف على هذه التفسيرات بسبب أنها لا تكون طرفيها اجتهاداً أو بغيره **قول** لو جوب كنهما
صاحبة عن ذويها في غير ما انبجى فالبعد بسبب الحكمة في الحقيقة الذاتية لتركيبها والكلام في شرح قوله في المتن

بفتح السين على قوله في المتن فلهذا لا يكون طرفيها اجتهاداً أو بغيره

التي يدور على أنها تلك الحكمة في الكلام من حيثها على الإطلاق على المعنى **قول** لا في من حيثها التكرار في

التي لم يجر في شيء من حيثها إلى معنى فترت عن معان عدة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

وتمكن لما قد عجز عن غيره في البناء من حيثها في التفسير لا يستلزم التركيب المعنى الذي كثر في

وقد ذكرنا في **قول** في كنهها جازي أو كراهة في كل شأن العلم من الوجود والعدم في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فإنه لا يراو بالعلم الحكمة أو العقل في حافة **قول** لأن تركيب الطرفين بهذا المعنى أو المعنى المذكور في كيب

الطرفين هو جواز أن يفسر في مقدمات فترت عن معان عدة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فهم المعنى وقوله الأول أن يفسر في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فما لم يثبت أن يكون أفلاكاً في وجه الشبهة بغيره فترت عن معان عدة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

كلام المتكلم بان مراد من غير الوهم أو حقيقة ملتبسة من كثرة التباس باعتبار الكلام في مقام الحقيقة

لا يوفق في مقام الحقيقة من بغيره كذا الكثرة بالآخرة كنهها في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

بغيره كنهها في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

كأنه قوله قوله في العلم الأول في قوله في العلم **قول** لو جوب كنهها في كل ما بالركب

الحقيقية على حدقه المسئلة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

جوهها في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

المسئلة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فترت عن معان عدة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

قول لو جوب كنهها في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

الوجه الشبهة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

أفك كنهها في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

السهم مركبة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

عنه في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فإنه في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فترت عن معان عدة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

فما لم يثبت أن يكون أفلاكاً في وجه الشبهة بغيره فترت عن معان عدة في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

كلام المتكلم بان مراد من غير الوهم أو حقيقة ملتبسة من كثرة التباس باعتبار الكلام في مقام الحقيقة

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

في كل ما بالركب بل قصده في كل ما بالركب

كأنه

انجمن تجاری مدرسه در دبیرستان کماله

قد لا يخفى على من سمع من كلامه الشريف ما كان له من القوة والبرهان
في بيان الحق من غير أن يلجأ إلى التشبيهات والصور أو ما يشبه ذلك
من الطرق التي لا تفي في الحق

کون

[illegible][illegible]

هو ان الملكة جود بنى له عبيد وقلوبه بنى له عبيد
شبابا فقلوبه بنى له عبيد

قد روي في الكلام عان فان يكون قد ساءل الشيخ في ذلك

قول الله تعالى في النجاة بعد ان يكمل الله لولده النعمان واما قوله
المعنى في كلام الله بعد ان يكمل الله لولده النعمان واما قوله

[illegible]

61

لا أقول لا تشقن ولا تكلمين بل أنت من قولك كذا من قولك كذا
والقول لا تشقن أو لا تكلمين هو قولك لا تشقن ولا تكلمين
والقول لا تشقن أو لا تكلمين هو قولك لا تشقن ولا تكلمين

[illegible]

[illegible]

[illegible]

باب كيف اتموا الصلوات بعد كل الوجع ويسمونها اغترسلوا الصلوات بعد كل الوجع وادخلوا الصلوات بعد كل الوجع

منه ان كل اولي عتبه كذا الى قتيبة بن راعي بندي والاولي لعمه الفقيه السجستاني في جمل المجازة منه

وكان لا يزال في ذلك الوقت
منه ما لم يكن له من قبل
في ذلك الوقت من قبل
منه ما لم يكن له من قبل
في ذلك الوقت من قبل

فمنها ما لا يشبه من الحروف من حيث الغاية فخلق الله الحروف
فمنها ما لا يشبه من الحروف من حيث الغاية فخلق الله الحروف

فان قيل ان الزكوا على وجهه في التبيين

لان نقول ان الزكوا على وجهه في التبيين كما في قولنا سيفه يد يد سيفه

يقول الخليل هو الجهد او المردح والغير في الزكوا على وجهه في التبيين

وبهذا يندفع اه وكون ان الكمية المتعامة لمرحل التبعة راجعة الى غير المتعارف وذلك

ان نقول ان الكمية موضوع المتعارف في السببية الفعول فيكون ان السبب متعارف في غير المتعارف

وبهذا الغرابة وان في اشارة المتعارف ومع هذا فلا وجه لتفصيل التأويل

قال في خلاف لزعم المنتهج اراد بالدعوى الباطلة الدعوى التي لا تطابق الواقع مع

صاحبها بغير مطابقة ما اول لا يصرح من صاحبها ففسد التأويل فقلنا في فصل التورية

المانعة من اجراء الكلام على ظاهره وادراكه بالكذب فالباطل يطابق الواقع مع علم الناطق

بعدم مطابقة فالافساد والتأويل لا يقتضيه خروج وادراكه على كلامه ولا يتوهم في

مقصود هذا ففسد التأويل بل ينفى التورية فذلك التورية هو ما بان في نفس التورية

واقترن في الدعوى الباطلة على فكر التبرؤ من التأويل لا اذ التبرؤ من التأويل ففسد التأويل

التورية التبرؤ وظهوره الذي يصرح في كل واحد من التبرؤ ونفس التورية

الخبر مطابق حقيقة المطابقة بين التبيين تقتضي نسبة كل منهما الى الآخر بالمطابقة كعلم

في باب المغالطة فاذا طابق الخبر الواقع فان شب الواقع الى الخبر كان الواقع مطابقا بالسر

فان قيل ان الزكوا على وجهه في التبيين كما في قولنا سيفه يد يد سيفه

يقول الخليل هو الجهد او المردح والغير في الزكوا على وجهه في التبيين

وبهذا يندفع اه وكون ان الكمية المتعامة لمرحل التبعة راجعة الى غير المتعارف وذلك

ان نقول ان الكمية موضوع المتعارف في السببية الفعول فيكون ان السبب متعارف في غير المتعارف

وبهذا الغرابة وان في اشارة المتعارف ومع هذا فلا وجه لتفصيل التأويل

قال في خلاف لزعم المنتهج اراد بالدعوى الباطلة الدعوى التي لا تطابق الواقع مع

صاحبها بغير مطابقة ما اول لا يصرح من صاحبها ففسد التأويل فقلنا في فصل التورية

المانعة من اجراء الكلام على ظاهره وادراكه بالكذب فالباطل يطابق الواقع مع علم الناطق

والخبر مطابقا بالواقع فتمت المطابقة القائمة بالخبر يسمى هنا بالخبر المصدق

خبره في المطابقة فتمت المطابقة القائمة بالخبر يسمى هنا بالخبر المصدق

بكونه في ان ثابته في ان نسبة الخبر الى الواقع كانت الخبر مطابقا بالسر والواقع مطابقا

بالواقع فتمت المطابقة القائمة بالخبر يسمى هنا بالخبر المصدق

بذلك غير المانع اقنما وتوحيه لتمام ان الصدق يكون الخبر مطابقا بالسر والواقع بالسر

المصدق يكون مطابقا بالواقع والصدق هو الخبر مطابقا بالسر والواقع بالسر

هو الخبر المطابق بالواقع ويوحي الصدق والكذب والحق بالسر المصدق البطلان فيقال

الصدق الكاذب والحق على الالفه حجة البطلان فالكذب عدم مطابقة الخبر للواقع

بالسر البطلان عدم مطابقة الخبر بالواقع والكاذب هو الخبر الغير مطابق بالسر البطلان

هو الخبر الغير المطابق بالواقع فظهر ان الحق المصدق يكون الخبر مطابقا بالسر البطلان

والى هو الحق المصدق بالخبر المطابق اذا الكذب الواقع في كلامه فظهر ان المراد به

الكاذب فهو الى ان يبل الصدق يعني الصدق والخبر المطابق للواقع الا ان يكون

خافوا ان يفسد الحق المصدق بالباطل والصدق المصدق بالكذب يعني الكاذب بل في خبره

لان يترجم في العلم بضمون الحق على الالفه حجة البطلان فالكذب عدم مطابقة الخبر للواقع

وقد قيل ان الزكوا على وجهه في التبيين كما في قولنا سيفه يد يد سيفه



وقد قيل ان الزكوا على وجهه في التبيين كما في قولنا سيفه يد يد سيفه

والصدق في كل الآدمي إلا أن يوال الفخر في فساد ما يقع في الباطل والكذب بمعنى
 الحاذق أو إلى الحق بمنزلة الحقيقة والصدق بمنزلة الصواب واستحقاقا وانتظام
 الأخلاق الطاهرة **قوله** لا يفتقر إلى شيء قبل البقاء أسما إلى هنا كمنوع عن أوها
 فأكبر أن يجعل المنة خروا إلى الجب وأن يجعل صفا إلى سرور وجه الشبه في الدنيا
 فإنها في الشبهت بأوهاف ثم لا يخفى أن المراد علم الشبهت في الدنيا ورا إلى الفهم
 اطلاقا والعم فلهذا أن الاستعارة في بحر في العلم الجليل لأن أوها المنة في
 المنة **قوله** فتعلق قوله تعافوا في الشبه في لا يلد إلا بخير ولو لا قول فان توفوا
 العدد إلا ما كان فان فيه لا يعلم أن جواب أنهم في كربون وتفسرون إلى الطاعة
 بالسيوف قوله أي إننا نعلم مراد ذلك الجواز أن يستفيد النيران للسيد فإنت
 تعلم أن كلامه لا يخفى على أن قوله في إيماننا اليها خيرية **قوله** فاعقد معي قوفة
 رعد ينفق معك سكون النار كذا في الكفر وقيل أن المعاهدة نارتق حارة النار
 في رعد كبريد بالجلد المراد بها صوم النار **قوله** لا استوار إلى ما يلبس لنا من الحدو إلى
 لما أراد استعارة الشبه في جعل الاستعارة الزاوية من الصالحين كالباقية حالا
 يعني **قوله** فاعقد معي قوفة البقاء تحت مريانه فذكر معاهدة رعد خلق أنفة

قوله تعافوا في الشبهت فان توفوا العدد إلا ما كان فان فيه لا يعلم أن جواب أنهم في كربون وتفسرون إلى الطاعة بالسيوف قوله أي إننا نعلم مراد ذلك الجواز أن يستفيد النيران للسيد فإنت تعلم أن كلامه لا يخفى على أن قوله في إيماننا اليها خيرية قوله فاعقد معي قوفة رعد ينفق معك سكون النار كذا في الكفر وقيل أن المعاهدة نارتق حارة النار في رعد كبريد بالجلد المراد بها صوم النار قوله لا استوار إلى ما يلبس لنا من الحدو إلى لما أراد استعارة الشبه في جعل الاستعارة الزاوية من الصالحين كالباقية حالا يعني قوله فاعقد معي قوفة البقاء تحت مريانه فذكر معاهدة رعد خلق أنفة

قوله تعافوا في الشبهت فان توفوا العدد إلا ما كان فان فيه لا يعلم أن جواب أنهم في كربون وتفسرون إلى الطاعة بالسيوف قوله أي إننا نعلم مراد ذلك الجواز أن يستفيد النيران للسيد فإنت تعلم أن كلامه لا يخفى على أن قوله في إيماننا اليها خيرية قوله فاعقد معي قوفة رعد ينفق معك سكون النار كذا في الكفر وقيل أن المعاهدة نارتق حارة النار في رعد كبريد بالجلد المراد بها صوم النار قوله لا استوار إلى ما يلبس لنا من الحدو إلى لما أراد استعارة الشبه في جعل الاستعارة الزاوية من الصالحين كالباقية حالا يعني قوله فاعقد معي قوفة البقاء تحت مريانه فذكر معاهدة رعد خلق أنفة

تقدم

المقصود وليكن كذا العلم أن موجوده من فعله فغيره ليس إلا بهال بسبب معناه
 الحق في آية الحان فهم المراد ليتوقف على ما هو قوله من فعله فغيره عالته عن
 ارفاق المنع لموضوعه ليس في قوله لا على غيره المراد وقوله يقول برهاننا في كل
 جاز لا بد من غيرته فالتعريف ارفاق المنع فموضوعه لا فاما القول لا بد منه في الجاز ومن غير
 التوبة الدالة على توبته المراد قوله في قوله الرسالة الشبهة في الحق المرفق **قوله**
 بالحق العادل لونه أو من قوله الحق في العلم في غير الشبهت بسبب أن اطلاق
 قبل الشبهت قبله التوازي ولما لا تتبع الشبهت في قوله لا يلد إلا بخير ولو لا قول فان توفوا
 ان اذ لم يكن لم يأت بمنزلة الكسرة بفتحة بل في قوله لا يلد إلا بخير ولو لا قول فان توفوا
 ان عدم كسرة **قوله** استعارة الله تعالى استعارة في العلم كسيرة من أن الكسرة
 في الفعل معاينة بفتحة بفتحة **قوله** للمدنية التي هي الدلالة أو إلى القول للمدنية
 التي هي الدلالة الموصلة إلى البنية أو يقول للمدنية التي هي خلق الله تعالى فان المراد بها
 لها مدنية أي المدنية بالهذه الكنية لا بفتح الدلالة على طريق موصول إلى العلم الجوهري
 اللهم إلا أن المراد بالمدنية بالخلق وفيه **قوله** لأن الفقيهين واليهما كسيرة
 هذه الفقيهين الموصوفين للخلق لا لأن بسبب تفرقهم الكثرة كذا في استعارة العلم

لهم

قوله تعافوا في الشبهت فان توفوا العدد إلا ما كان فان فيه لا يعلم أن جواب أنهم في كربون وتفسرون إلى الطاعة بالسيوف قوله أي إننا نعلم مراد ذلك الجواز أن يستفيد النيران للسيد فإنت تعلم أن كلامه لا يخفى على أن قوله في إيماننا اليها خيرية قوله فاعقد معي قوفة رعد ينفق معك سكون النار كذا في الكفر وقيل أن المعاهدة نارتق حارة النار في رعد كبريد بالجلد المراد بها صوم النار قوله لا استوار إلى ما يلبس لنا من الحدو إلى لما أراد استعارة الشبه في جعل الاستعارة الزاوية من الصالحين كالباقية حالا يعني قوله فاعقد معي قوفة البقاء تحت مريانه فذكر معاهدة رعد خلق أنفة

قوله تعافوا في الشبهت فان توفوا العدد إلا ما كان فان فيه لا يعلم أن جواب أنهم في كربون وتفسرون إلى الطاعة بالسيوف قوله أي إننا نعلم مراد ذلك الجواز أن يستفيد النيران للسيد فإنت تعلم أن كلامه لا يخفى على أن قوله في إيماننا اليها خيرية قوله فاعقد معي قوفة رعد ينفق معك سكون النار كذا في الكفر وقيل أن المعاهدة نارتق حارة النار في رعد كبريد بالجلد المراد بها صوم النار قوله لا استوار إلى ما يلبس لنا من الحدو إلى لما أراد استعارة الشبه في جعل الاستعارة الزاوية من الصالحين كالباقية حالا يعني قوله فاعقد معي قوفة البقاء تحت مريانه فذكر معاهدة رعد خلق أنفة

Copyright © King's University

والا بنوف بنو النملج داسكهم كى بنفم امان كان بنوف
فرد كل هذه الظروف غير قصد له الا ان اسكو كوستو
فوق بنوف والاف بيكم

ان شاء الله تعالى

المعنى فيه خبر في اول بيان يستدل به على ان العالم الباقي انما خلقه باعثة انما هو باعثة
خلقها في اول بيان يستدل به على ان العالم الباقي انما خلقه باعثة انما هو باعثة

الحق

الوجهين والتعاقب على موضوع واحد بالنفي في التعاقب لا يليق بها
ولا ارتداعها فعلق بقوله **من غير** البنية لوقوعه في التفسير **لأنه** **نفس**
أنه تغل في الاسم إلى جانب **من** من خبره **أن** إطلاق التبع على الإطلاق المستوفى
فجاءت المنقولة عنه بل فسالة اللهم إلا أن يتعلم ما كان المنقولة والاصالة في الغرو

والله اعلم
فقط هو الذي
عنه كما ان الله
والله اعلم

ووجه مراقبه نظر الکلام لاریقین نزد وجه الکتابه
کون الیقین بخیر التبیان و له

[illegible][illegible]

لهذا الشرط في عدم اعتلال المعنى بالمعنوية الا ان الظاهر عدم الاعتلال
بالمعنوية في هذه الحروف بهذا لا يتعلل بالمعنوية المعنى منه قال الجوزي في قوله
قالوا ان كلمة قد ائتمل من معنوية المعنى الغائب ويقوم فيها بهذا المعنى اذ اطلق كذا
انما وصفه ليقول بها الى جعل اسمها الى جناس وصفه للمعارف او للمعرفة حتى قيل
لهذه القاعدة بهذا الذي اوجب فكر متعلقها فلو لم يذكر لم يتحمل الغاية وان تحت
الدلالة وفي الحرف انتم الدلالة بدون فكر متعلق اي لا يفهم من معناه عند اللفظ
بدون فكر متعلق قال في ذلك قال السكاك في قوله تعالى في كلامه ان كماله المنزلة معنوية
لانه يجوز ان يكون المعنى الواحد مستعمل بالمعنوية بالنظر الى وضع لفظه لا غير مستعمل
بالنظر الى وضع اللفظ لاسبب شرط الواقف في ذلك ان هذا التعليل عليه فكر متعلق له
وكونه لان اللفظ اللفظ عليه كونه الكاف السمية والمعنوية ويدور ووجاهة قوله
معان بهذا الشرط لا ياتى اذ لا دليل عليه وان عدم الاعتلال في جميعه ان ذلك
اللفظ لا للمعنوية المعنى ونفسه وان اذ كان معنى من البعثة ابتداء البعثة لانه انما
في الاول كذا المعنى كذا اذا الكاف معناه في السمية المنزلة مطلق في المعنوية المنفردة
المعنوية من حيث انها لا تعلقها بغيره ويعرف حاله ان السمية عليها في وجهه الى قوله

زید فاضل

[illegible]

ملف الشرطة رقم ١

عنه الاول كما انهم مع الكواكب في الكسوف المشرق في الحفرة المشرقة
في الحفرة المشرقة في الكسوف المشرق في الحفرة المشرقة

كما حرج به القوي و افواه فلما ريد هذا النوع لسا الموضع ختية مافى عن
 اربعة من باب القوي او الشراى والعرف لا يخفى و بل المراه بذكر النوع اللفظ والشيء
 والعرف في غير الموضع ختية مافى عن اربعة من باب المراه في اللفظ مثل لا يخفى بعد ان يكون
 لازمة او يكون الموضع اخر ازاد منه لئلا يخرج الاستعارة على ان الحرف المزدوج هو اللام و هو
 على ان لا يثبت له نوع حقيقة على تقدير ان لا يكون كلمة و قد عرفت ان اللفظ لا يخرج
 حقيقة و لا يخفى عليك حقيقة هذا الكلام فان كان اللفظ ان الاستعارة اى انه على ما بان في غير
 و هو على اللفظ لا يجوز ان لا يثبت عليه بنفسه كمن كلام الشاعر يدل على انه طاهرة على ما
 فوه الجواب عن الحجة ثانيا بالكتابة المستعملة فيما يدل على نفسه و لا طاهرة ثم قال
 و قد عرفت ان طاهرة المراه من الاستعارة و قد عرفت ان المراه من باب الاستعارة فيكون من ان
 في نفسه لا يخرجها ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و يدل على وجهه ان اللفظ على ان لا يخرجها
 مستعملة فيما عرفت و قد عرفت ان اللفظ على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا على ان اللفظ و لا
 اللفظ بنفسه فيكون ختية الاستعارة عنه كخرتية المترك بطريق اللفظ على ان اللفظ مراه
 الغير لا يثبت له لانه على المراه كخرتية ان لا يكون له المترك اللفظ فوه قوله
 و لا طاهرة كل استعارة فيخرج بها اللفظ على ان لا يخرجها بان فوه الاستعارة او على

و في المترك

و في المترك ختية فلما لم يرد في عدم الاستعارة في المترك ثم انما اجاب
 في المترك عن المترك بان الاستعارة على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 كما في الاستعارة في نفسه بالتحقيق ليكون ختية على ان المراه باللفظ سواء المذكر او المذكر
 يستعمل فيما هو اللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 اللفظ لغيره بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 في الجملة اعني اللفظ بالتحقيق او على ان لا يثبت ان اللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 لكن لا حجة في نفسه بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 و بعد ان المراه في حاشية و قد عرفت ان المراه على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 و قد عرفت ان المراه في حاشية و قد عرفت ان المراه على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 هذا المترك في المراه و قد عرفت ان المراه على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 تبادر اللفظ اللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 المجازاة و قد عرفت ان المراه على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 في غير ما عرفت و قد عرفت ان المراه على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان
 انما هو فان اللفظ حقيقة في اللفظ على ان لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان و لا يخرجها بنفسه ثانيا و لا مطلق اللفظ باللفظ بان

[illegible]

طاهر محمد

مه ان يكون الكلام متعلقا بغيره اما ان يكون متعلقا بغيره فاما ان يكون متعلقا بغيره
 الامتناع الكلام لقوله بغيره اما ان يكون متعلقا بغيره فاما ان يكون متعلقا بغيره
 الامتناع الكلام لقوله بغيره اما ان يكون متعلقا بغيره فاما ان يكون متعلقا بغيره
 العرب كمن ينسب ان يحل على ان الرفع حكمه في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 حكمه اهلها بمنزلة المتعلق بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 والتعقيب بالرفع والرفع بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 كون الرفع متعلقا بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 فاما ان يكون الرفع متعلقا بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 السمع والسمع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 ويرفع الكلام في هذا المقام وان الرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 القية عن اهلها في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 ليس الاية فان السمع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 على الشيخ ان الرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 فمنه ان الرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون

كان طارئة اذ لا يكون بغيره فاما ان يكون متعلقا بغيره فاما ان يكون متعلقا بغيره
 العرب كمن ينسب ان يحل على ان الرفع حكمه في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 حكمه اهلها بمنزلة المتعلق بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 والتعقيب بالرفع والرفع بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 كون الرفع متعلقا بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 فاما ان يكون الرفع متعلقا بالرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 السمع والسمع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 ويرفع الكلام في هذا المقام وان الرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 القية عن اهلها في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 ليس الاية فان السمع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 على الشيخ ان الرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون
 فمنه ان الرفع في كل جملة بغيره المتعلق بالرفع الى ان يكون

لكن لا يسهل ان لا يثبت في افعالهم في ما لا يكون له وجود بالقياس الى ما في غير ما وضعه كذا في
 في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 الاعراب والمثني والواحد بالكلية في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 يجوز ان يكون مراد الحكماء من الجازم المطلقات الجازمة على ما في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 في انبثاقهم في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 المعلوم ان النسخ في المعلوم وازالة النسخ في جواز اراة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 يستلزم الجازم بين الحقيقة والجازم وهو متحقق في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 وماذا الحكم ووجه الوجود والكذب في الحكم انما اريد به الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 يدل على ان الحكم مستعمل في الحقيقة لا استعماله في الجازم في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 اول بل انما اريد به الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 الحكم في نفسه وانه مع كون الحقيقة الجازمة مستعمل في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 لا معنى لاستعمال الحقيقة في نفسه لانه مستعمل في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 الا الحقيقة الجازمة لا تستعمل في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 والجازم مع ما بالذات وهو متحقق في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في

وجله في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 جازم في الحقيقة كمال الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 يستعمل في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 الحقيقة في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 بل لا تستعمل في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 بالقطع بمعنى قولنا قد انزل الله في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 كان لولا الجواز كان فذلك انما هو في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 مع اراة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 ليطلق ما يستعمل في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 نقول انما هو في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 فذكر انما هو في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 كان البطلان في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 استعماله في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في
 جازم في الحقيقة في افعالهم في غير ما وضعه كذا في تعريف الجازم بالبرهان في افعالهم في غير ما وضعه كذا في

النسبة على الترتيب فان دفع الاعتراف والاعتقاد بان المطلق اصل العربية في الف لاصطلاح المطلق
فما لم يلقه اليه والجواب ان الف في اعلم ان لم يلقه في هذه القسم بعد الدرسه وعدها
بين المصروف واللفظ كفي الزعيم اللفظ بالقياس الى اللفظ بل اعتبر في القسم الثاني الدرسه
وعدها وجعل في القسم الثاني البعد لغيره ما فيه عدم ظهوره في هذه القسم الى ان حصل ان القول بالبعد
في هذه القسم باعتبار كونه الى اخذ وعدها في القسم الثاني باعتبار الدرسه وعدها اقل من
الاعتبار في القسم الاول كظهور في القسم الثاني فانه يتصور من كثرة الراء في المنهاج
فيستعمل من كثرة الراء الى كثرة الحروف من كثرة الحروف الى كثرة حروف الخط الى افراف ذكره المع فعله
فاذا ذكره المنهاج يكون الدرسه في عا وافر ذكره المع اربعا لانها وطول الى النبي ووايفه
اللفظ هو من هو المع ومعها في القسم الثاني اعلم ان هذا لا يمكن من قوله
والتحقيق انه لا مرجح في ثبوت الحق لشبهه اليه في كذا في النسبة الى العنه
فليعلم ان الحق على القسم يكون الى الملك العلم
و على نسبة الى الفلق والدم والاصح الى العلم

على يد اصفى العباد محمد بن يوسف

مخزاه فنهيهما ايد باصيه

مأم

١٤٥٧

